

مَنْشُورَاتُ جَامِعَةِ الْحِكْمَةِ فِي بَغْدَادَ

سِلْسِلَةُ عِلْمِ الْكَلَامِ

٢

كِتَابُ الْإِسْيَاقِ

عَنْ الْفَرْقِ بَيْنَ الْمَعْجَزَاتِ وَالْكَرَامَاتِ
وَالْحَيَلِ وَالْكَهَانَةِ وَالسِّحْرِ وَالنَّارِجَاتِ

تَصْنِيفُ

الْقَاضِي أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ الطَّيِّبِ بْنِ الْبَاقِلَانِيِّ

عَنِّي بِتَصْحِيحِهِ وَنَشْرِهِ

الْأَبُ رَتِيرْدِيُونُفْ مَكَارْتِي الْيَسُوعِي

المكتبة الشرقية
ساحة النهضة
بيروت

١٩٥٨

PRINTED IN BEIRUT, LEBANON, 1958

جميع الحقوق محفوظة

إلى طُلَّابِي
فِي الْأَمْسِ وَالْيَوْمِ

فهرس الكتاب

(١١)	مقدمة
(١٥)	إيضاحات وتنبهات
(١٥)	المخطوط
(١٨)	صححة نسبة الكتاب الى الباقلاني
(١٩)	تأريخ تأليف الكتاب
(٢٠)	طريقتي في هذه الطبعة
(٢٢)	خلاصة تحليلية

....

١٠٨ - ٣	نص كتاب البيان
٣	خطبة الكتاب
	باب القول في ذكر البيان عن حقيقة المعجز الدال على صدق
٨	الرسول ، عليهم السلام ، ومعنى وصفه بأنه معجز
	باب ذكر ما يختص به النبي ، صلى الله عليه وسلم ، مما
٣٧	يقنصي إظهار المعجز على يده
٤٥	صفات المعجزات وأحكامها

٥٠	القول في معنى العادة وانحراقها
٥٦	انفصال المعجزات من الخيل والناجيات والشعوذة
٦١	في أن ما ذكرنا من المعجزات لا يدخل تحت قدر العباد
٦٦	الرد على المعتزلة القدرية
٧١	مذهب بعض أصحابنا وما يتوصل إليه بالخيل
٧٧	في وجود السحر
٨٨	ما يوجد عند سحر الساحر هو من فعل الله
٩٢	ذكر القول في الفصل بين المعجز والسحر

....

١٠٩	تعليقات إضافية
١٣٧	الفهارس
١٨١	تصحیحات

مقدمة

أتشرف اليوم - والله الشكر والحمد ! - بأن أقدم
للعلماء والمستشرقين كتاباً له أهميته الخاصة في ميدان علم
الكلام . ولهذه الأهمية سببان : أحدهما موضوع الكتاب ،
والآخر كونه وحيداً من نوعه بين ما لدينا من تصانيف متكلمي
الإسلام الأولين . أما موضوع الكتاب ، فهو المعجز الدال على
صدق من يدّعي على الله رسالة . والكتاب وحيد من نوعه لأن
المؤلف تناول فيه هذا الموضوع من جهته النظرية ، ولا أعرف مما
بقي لنا من كتب المتكلمين الأولين كتاباً بحث صاحبه في هذا
الموضوع من هذه الجهة . صحيح أنه لا تعوزنا كتب تعرض
لنا القول في معجزات محمد ، لاسيما في إعجاز القرآن . على
أن هذه الكتب لها غاية عملية هي الإبانة والدفاع عن معجزات
معينة . أما « كتاب البيان » ، فالغاية الأولى منه هي الكلام في
المعجزات من حيث هي معجزات ، لا من حيث هي معجزات

لموسى أو لعيسى أو لمحمد . ومع ذلك فقد يقال إن غاية المؤلف الحقيقية كانت الدفاع عن معجزات محمد ، وعن إعجاز القرآن خاصة . لكن غايته الظاهرة هي أن يوضح الأسس التي تعتمد عليها صحة المعجزات ، لأي رسول كانت ، ويثبتها . فإن الباقلاني^(١) كان قد تحقق المبدأ الجوهرى فيما يخص إثبات الرسالة وعبر عن هذا المبدأ بقوله : « وقد اتفق على أنه لا دليل يفصل بين الصادق والكاذب في ادعاء الرسالة إلا الآيات المعجزة »^(٢) .

تناول الباقلاني في « كتاب البيان » الكلام في المعجز ، أي الآية الدالة على صدق الرسل ، ليقضي ما قد وُصف به « من شدة الحاجة إلى شرح القول في فصول هذا الباب »^(٣) . لا نعرف كل الأسباب والظروف التي أدت إلى هذه « الحاجة » . قد أشار الباقلاني نفسه إلى بعضها في خطبة كتابه في إعجاز القرآن^(٤) . وقد صرح الأستاذ العلامة لويس مسنيون (L. Massignon) بأن نظرية الباقلاني في المعجزات « سببها

(١) هو « ابن الباقلاني » ، وقد جرت العادة من عهد بعيد بتسميته « الباقلاني » باسقاط « ابن » . ومن أراد المعلومات عن سيرة الباقلاني فليراجع الإشارات في طبعة « كتاب التمهيد » لمحمد محمد الحضيرى ومحمد عبد الهادي أبي ريده ، القاهرة ، ١٣٦٦/١٩٤٧ ، ص ١ ، تعليق (١) ، وأخبارها ص ٩-١ ، وترجمة الباقلاني للقاضي عياض التي طبعها في طبعها ، ص ٢٤١ وما يليها .

(٢) راجع العدد ٤٣ من طبعتي هذه .

(٣) راجع العدد ٤ من طبعتي هذه .

(٤) طبع عدة مرات ، وأخيراً طبع في سلسلة « ذخائر العرب » بعناية الأستاذ أحمد صقر ،

القاهرة ، ١٩٥٤ .

والباعث عليها أعاجيب الحلاج»^(٥) . ولا أشك في أن هذا القول صحيح بعض الصحة ، لكنني أعتقد أن هناك أسباباً أخرى دفعت الباقلاني إلى وضع نظريته ، كما يتبين من نص «كتاب البيان» . وعلى كل حال لا يستطيع أحد ، مؤمناً كان أو ملحدًا ، أن ينكر أهمية موضوع الكتاب . أما قيمته ، فمن المتوقع أن يختلف القراء فيها بقدر اختلافهم في عقائدهم (أو عدم عقائدهم !) وفي مبادئهم الفلسفية واللاهوتية . ومع ذلك ، فللكتاب من جهة تاريخ علم الكلام وتطوره قيمة فريدة تبرّر نشره .

فلهذا السبب ، ولأسباب أخرى ذكرتها بإسهاب في المقدمة التي كتبتها تمهيداً للكتاب الأول من هذه السلسلة^(٦) ، عازمت ، منذ بضع سنين ، على نشر هذا الكتاب . واليوم ، بعد تأخر لم يكن لي مفرّ منه ، ها إني قد وفّقت إلى تحقيق عزمي وبلوغ غايتي بعون الله تعالى وبمساعدة رؤسائي وأصدقاء أخص بالذكر منهم المستشرق العلامة الدكتور يوسف شاخت (Dr. J. Schacht) ، أستاذ اللغة العربية في جامعة ليدن ، والأستاذين ألبير نصري نادر وماجد فخري من الجامعة الأميركية في بيروت ،

(٥) راجع *Lu Passion d'al Hallāj* ، المجلد الأول ، ص ١٣٧ (و ص ٣٦٤-٣٦٦) .

(٦) كتاب التمهيد ، المكتبة الشرقية ، بيروت ، ١٩٥٧ ، ص ٢٣-٢٥ .

والأستاذ فرج رفوي من بغداد، الذين ساعدوني على قراءة مواضع
صعبة غير قليلة من المخطوط وأسدوا إلي نصائح قيمة . فإني
أشكرهم شكراً خالصاً ، كما أشكر مدير مكتبة جامعة توبنغن
(Tübingen) الذي تفضل بإرساله إلي منذ عشر سنين تقريباً
صوراً شمسية للمخطوط وأذن لي باستعمالها لتحضير طبعتي
هذه . ويسرني مرة أخرى أن أتقدم بشكري وتقديري لإدارة
المطبعة الكاثوليكية والصفافين المهرة الذين يعود إليهم الفضل
في إخراج هذا الكتاب بصورته الحالية . وأخيراً أطلب منه
تعالى أن يكون في طبعتي هذه بعض الإفادة للعلماء وبعض
الخدمة للعلم . أما نقائضها ، فلتنسب إلي سهو مني وتقصير عن
بلوغ القصد .

رشد يوسف مطرني اليسوعي

إيضاحات وتنبهات

المخطوط

اعتمدت في طبعتي هذه على مخطوط محفوظ^(١) في مكتبة جامعة تيينغن هو، على ما يظهر، المخطوط الوحيد المعروف لهذا الكتاب، وقد وصفه الاستاذ «فيسفيلر» في المجلد الثاني من «جدول المخطوطات العربية في مكتبة جامعة تيينغن»^(٢). حجم المخطوط ١٧،٥ × ١١،٣ سم، وفيه ٤٥ ورقة (٩٠ صفحة) في كل صفحة ١٨ أو ١٩ سطراً. الخط نسخي، وكثيراً ما أهمل الناسخ تنقيط الكلمات. وقد وقع بعض الاختلاط في ترتيب الأوراق، كما يتجلى ذلك من طبعتي هذه^(٣). صرح «فيسفيلر» بأن الخط يعود إلى القرن السادس أو السابع للهجرة، وأميل أنا إلى الاعتقاد بأن المخطوط يعود على أقل تعديل إلى القرن السادس، ولعله أقدم عهداً. ولسوء الحظ لم يؤرخ الناسخ النسخة في آخرها، على أنه يظهر من وجه الورقة الثانية (صفحة العنوان)^(٤) أن المخطوط كان، مدة من الزمن، في خزانة كتب المؤرخ محفوظ بن البزوري، الذي توفي في دمشق سنة ٦٩٤ هـ، والأرجح عندي أنه لم يكن أول من اقتناه.

نقرأ في وجه الورقة الأولى، بخط غير خط الناسخ تصعب قراءته في بعض

(١) تحت العلامة: M a VI 93 .

(٢) MAX WEISWEILER: *Universitätsbibliothek Tübingen: Verzeichnis der arabischen Handschriften*, Leipzig, 1930, II, pp. 53-54.

(٣) راجع آخر ١٠ ظ، و ١٣ ر، و ٣٥ .

(٤) راجع الصورة الأولى من الصور التي ضمنتها طبعتي هذه .

المواضع : «قرأت» (٥) هذا الكتاب و (٦) ما فيه (٧) الذي في كتابي الروح (٨) والعقل (٩) (١٠) في المعجزة ابين من هذا والكرامة والحيل والكهانة والسحر والنجامة (١١) والنارنجيات الذي في كتابي ابين من هذا بكثير (١٢) وأزيد عما في هذا الكتاب الطلسمات (١٣) ووافق وخواص الحروف وخواص (١٤) والدك ابين بكثير وكتاب خواص الخواتم (١٥) وكتاب خواص وخلق (١٦) الأعداد». فيظهر ان كاتب هذه السطور كان قد ألف كتاباً (او كتباً ؟) رآه افضل من كتاب الباقلاني ، لكننا لا نعرف الكاتب ، ولا كتابه ، ولا صدق ادعائه !

أنا لست بحاجة إلى اطالة الكلام في وصف ظهر الورقة الأولى ووجه الورقة الثانية لأنهما أمام عيني القارئ الكريم في الصورة الأولى من الصور التي ضمنتها طبعني هذه . أما ظهر الورقة الاولى ، ففيه عدة أبيات لم اتوصل الى فهمها الكامل . ووجه الورقة الثانية هو صفحة العنوان ، وفيه ، ما عدا العنوان ، نصان لعلهما منسوخان من كتابين آخرين ، واسم البزوري الذي قد أشرت إليه ، واسم آخر مكتوب بحروف كبيرة (لعبد الباقي الحسين بن الثامر في (١٧) ولم أعثر على أية إشارة إلى صاحب هذا الاسم . أما عنوان الكتاب ، فهو : «كتاب البيان عن الفرق بين المعجزات والكرامات والحيل والكهانة والسحر

-
- (٥) في المخطوط «عرب» .
 (٦) + كلمة غير واضحة ؛ لعلها «تحف» ؟
 (٧) + كلمة غير واضحة .
 (٨) أو «الردح» ؟
 (٩) والعمل .
 (١٠) + كلمة غير واضحة .
 (١١) والنجامة .
 (١٢) «بكثر» غير واضحة .
 (١٣) الطلسمات .
 (١٤) + كلمتان غير واضحتين .
 (١٥) الخواتم .
 (١٦) «وخلق» في المامش ، ولعلها ليست من النص ؟
 (١٧) لعل أخطأت في قراءة هذه النسبة ؟

والنارنجيات (١٨) تصنيف القاضي أبي بكر محمد بن الطيب الأشعري إياه الله .
 في الصفحة الأخيرة (٤٥ ظ) كتبت يد أخرى في أعلى الهامش الأيمن :
 « (١٩) مراده العبد المصطفى (٢٠) الدابر لطف الله تعالى به » .
 وتحت آخر النص ، بخط كبير جميل جاء هذا الدعاء : « الهي قد أخلقت
 الوجوه كثرة الذنوب ومساوى الأعمال وقد منعتنا (٢١) غيث السماء لتؤدب
 الخلقية بذلك فاسالك يا حلياً ذا اناة يا من لا يعرف عباده (٢٢) منه الا الجميل
 ان تسقيهم الساعة (٢٣) يا أرحم الراحمين » .

إن خط ناسخ الكتاب واضح إلا في مواضع قليلة ، مع أنه أهمل تنقيط
 الكلمات مراراً . وقد أخطأ الناسخ مراراً كما يتجلى من تعليقاتي ومن كثرة
 التصحيحات الواقعة إما في النص وإما على الهوامش — وأكثرها فيما أظن من يد
 غير يد الناسخ . ولم يكتب الناسخ الممزة إلا في موضعين أشرت إليهما في
 التعليقات . وكثيراً ما كتب نقطتين تحت الالف المقصورة (علي ، إلي ، مجري ،
 الخ) ، وأثبت ياء في آخر الكلمات المنقوصة التي هي نكرات مرفوعة او مجرورة
 (جاري ، ثاني ، مدعي ، الخ) . وقد دل عادة على الرأ وغيرها من الحروف
 بعلامات تسهل قراءتها . ومن أراد ان يتعرف إلى خط الناسخ وأسلوبه ، فليراجع
 الصور التي ضمنتها طبعتي هذه .

أوراق المخطوط مرقمة في أعلى وجه كل ورقة من الجهة اليمنى ما عدا
 الاوراق ١ ، ٢ ، ١٢ ، ١٤ و ٢٥ . أما شكل هذا الترقيم ، فهو شكل الترقيم

(١٨) حفظت « النارنجيات » لأنها تأتي على هذا الشكل هنا وفي نص الكتاب ؛ أما الشكل
 الاعتيادي ، فهو « النيرنجيات » أو « النيرنجيات » . راجع « تاج العروس » (نيرنج) ، و « ملحق
 للقواميس العربية » لدوزي (نوارج ونيرنجيات) ، و « كتاب الفهرست » ، طبعة FLÜGEL ،
 المجلد الثاني ، ص ١٥٣ ، تعليق ٥ لصفحة ٣١٢ . وبروكلن يكتب « WAN-NAHANÜYÄT » ،
 ص ٣٤٩ من الملحق الأول لتاريخ الآداب العربية (GAL S I) .

(١٩) هنا كلمة لا تظهر بسبب إصلاح الصفحة .

(٢٠) هنا كلمة (؟) لا تظهر بسبب إصلاح الصفحة .

(٢١) كذا ؛ والأفضل « منعتنا » .

(٢٢) كذا ؛ والأفضل « عباده » .

(٢٣) كذا ؛ والأفضل « الساعة » .

اليوناني الذي يوجد في مخطوطات عربية كثيرة نسخت (أو رقت) في إسبانية^(٢٤). ويظهر أن المرقم أهمل الورقة الأولى وبدأ الترقيم من الورقة الثانية التي وجهها صفحة العنوان. ولا يتبين سبب أهمله ترقيم الأوراق ١٢ و ١٤ و ٢٥؛ ورقم الورقة التي تلي الورقة ٤١ بالرقم ٤٢، وبين أن نص وجه الورقة المرقمة ٤٢ هو متابعة ظهر الورقة ٤٠.

صحة نسبة الكتاب الى الباقلاني

مؤلف «كتاب البيان» هو «القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الأشعري» كما يظهر من العنوان في وجه الورقة الثانية. ولا شك في أنه المتكلم الأشعري المشهور المعروف بـ «الباقلاني»، وإن أهمل الناسخ هذه النسبة. يدل على ذلك، ما عدا الاسم، أن المؤلف يقول: «قد بينا في التمهيد وشرح الملع ...»^(٢٥). و«التمهيد» من أشهر مؤلفات الباقلاني؛ أما «شرح الملع»، فهو مذكور في جدول مؤلفات الباقلاني للقاضي عياض^(٢٦). وفي هذا الجدول نفسه يذكر كتاب «في المعجزات»^(٢٧) قد يكون «كتاب البيان»، وقد يكون الكتاب الذي يذكر المؤلف أنه أملاه «منذ سنين»^(٢٨). ويشير المؤلف أيضاً إلى مؤلفاته في أصول الفقه وفي أصول الديانات^(٢٩)، وفي جدول القاضي عياض ذكرت

(٢٤) ومن أراد أن يرى أمثالا لهذه الأرقام اليونانية-العربية فليراجع الرسم الذي جدد طبعته الأستاذ G. LEVI DELLA VIDA, *Rivista degli Studi Orientali*, XIV (1933-1934), p. 282. وأشكر لطف السيد عادل أنبوسا، أستاذ الرياضيات في الجامعة اللبنانية، الذي أعلمني أصل هذا الترقيم وأرشدني إلى هذا المرجع.

(٢٥) راجع العدد ١٠٤ من طبعتي هذه.

(٢٦) راجع طبعة «كتاب التمهيد» للأستاذين محمود محمد الخفيري ومحمد عبد الهادي أبي ريده، ص ٢٥٧. ولعل هذا «الملع» هو «كتاب الملع» للأشعري الذي طبعته سنة ١٩٥٣ (المطبعة الكاثوليكية، بيروت).

(٢٧) في نفس الطبعة، ص ٢٥٨.

(٢٨) راجع العدد ٤ من طبعتي هذه. أو لعل هذا الكتاب هو الكتاب المشار إليه في جدول القاضي عياض، المرقم (٣٥)، بعنوان «الكرامات».

(٢٩) راجع الأعداد ٤٥ و ٧١ و ٧٥ و ٩٥ من طبعتي هذه.

عدة كتب في هذين الموضوعين^(٣٠) . وعلاوة على هذه الدلائل إنه جدير بالذكر أن تعليم المؤلف في «كتاب البيان» يوافق تمام الوفاق تعليم الباقلاني في كتابيه «التمهيد» و«إعجاز القرآن» . فإذن لا أرى شكاً صواباً في أن «كتاب البيان» هو من تأليف الباقلاني .

نأرجح تأليف الكتاب

أعتقد أن «كتاب البيان» من الكتب التي صنفها الباقلاني في أواخر حياته — ولاعتقادي هذا عدة أسباب . أولها أن الباقلاني يذكر في «كتاب البيان» كتابه المشهور «التمهيد» ، كما رأينا . وفي «التمهيد» ذكر الباقلاني ستة من تأليفه الأخرى ، منها الكتب الطويلة التي ألفها في كهولته فيما أظن^(٣١) . وقد رأينا أيضاً أن الباقلاني يذكر في «كتاب البيان» كتبه في أصول الفقه وأصول الديانات . فأنا أميل إذن إلى أنه كان قد وضع أهم تأليفه قبل تصنيفه «كتاب البيان» . ثم يذكر أنه كان أملى كتاباً في المعجزات (أو الكرامات؟) «منذ سنين» ؛ ولعله لم يكن شاباً إذ ذاك ، فإنه يخبر بأنه قد انتسخ من ذلك الكتاب بالحرم^(٣٢) . وفي هذا إشارة إلى أنه كان قد نال منزلة رفيعة وقت إملائه ذلك الكتاب . ويذكر الباقلاني في «كتاب البيان» «شيخنا أبي محمد عبدالله بن زيد القيرواني رحمه الله»^(٣٣) . وإن لم تكن «رحمة الله» من وضع الناسخ ، فهذه العبارة تدل على أن الشيخ المذكور كان قد مات عند تأليف «كتاب البيان» . وقد توفي هذا الشيخ سنة ٣٨٩ هـ حسب رأي «فيسشير» ، وسنة ٣٨٦ أو ٣٨٨ أو ٣٩٠ أو ٣٩٦ حسب رأي «بروكلمن»^(٣٤) . أما الباقلاني فقد توفي سنة ٤٠٣ هـ .

وهناك شيء آخر يخص أسلوب مؤلف «كتاب البيان» ، أعني عدم البيان والفصاحة في بعض الجمل ووجود شيء من الالتباس أو الإفراط في الإيجاز في

(٣٠) الأعداد (٤) و(١٠) و(١١) و(١٢) و(١٩) و(٣١) و(٣٢) و(٤١) و(٤٢) .

(٣١) راجع طبعتي لـ «كتاب التمهيد» ، ص (٢٩) ، تعليق (٩) .

(٣٢) راجع العدد ٤ من طبعتي هذه .

(٣٣) راجع العدد ٣ من طبعتي هذه .

(٣٤) راجع المجلد الأول من تأريخه للكذاب العربية ، ص ١٧٧ (GAL G I) .

بعض الحجج وعدم المطابقة الدقيقة بالمنهج المذكور في أول الكتاب . فلهذا كله أشعر بان « كتاب البيان » هو تأليف رجل قد طعن في السن . ولعل هذا ما منع الباقلاني من إتمام تأليف ما وعد به في آخر النص الذي وصل إلينا (٢٥) وقد « أخفى عليه الذي أخفى على لبد » . على ان الكتاب ، وإن كان غير كامل فيما يخص مسألة وجود الشياطين وغيرها ، فإنه يعرض لنا كلاماً كاملاً في حقيقة المعجز وشروطه وأحكامه والفرق بينه وبين السحر والحيل الخ . فلذلك نشكر الظروف التي أبقت لنا هذا الكتاب ولم تعرضه لصروف الدهر التي قد ذهبت بكنوز لا تحصى من المخطوطات العربية .

طريقتي في طبعتي هذه

تقدم هذه الطبعة للقارئ الكريم نص « كتاب البيان » كما هو موجود في المخطوط ما عدا تصحيحات قليلة قد علقت عليها . وقد اثبت في بعض المواضع ما جاء في المخطوط ، ولو ظننته خطأ ، واقترحته في التعليق تصحيحاً قد يستحسنه القارئ او قد يفضل عليه تصحيحاً آخر . كما قد قلت ، إن الناسخ أهمل تنقيط الكلمات مراراً ، ولو كنت أشرت إلى ذلك دائماً لما أحصيت التعليقات ولما كان تحت أكثرها طائل . فلذلك نقطت أكثر الكلمات التي أهمل الناسخ تنقيطها دون الإشارة إلى ذلك ، لكنني نهيت القارئ على ذلك في مواضع قليلة فيها شيء من الإيهام .

وضعت الهمزة في أكثر مواقعها تسهيلاً للقراءة ؛ أما الناسخ ، فلم يكتب الهمزة إلا في موضعين قد أشرت إليهما في التعليقات . وكذلك طبعت المدة والفتحتين الداليتين على نصب النكرات في أكثر مواضعها ، لكنني لم أضف غيرها من الحركات . فتكون كل حركة موجودة في هذه الطبعة ، ما عدا المدة والفتحتين والحركات المطبوعة مع الهمزة (بسبب موجب المونوتيب) ، موجودة أيضاً في المخطوط . وقد أشرت إلى مواضع آيات القرآن باسم السورة الذي يليه رقم السورة ،

ثم رقم الآية في طبعة القاهرة ١٣٤٢ هـ ، ثم بعد خط مائل رقم الآية في طبعة فليكنجل — ردسلوب عندما يختلف هذا الرقم عن الرقم السابق .

وكل ما أضيفته أنا هو بين معقوفتين [] . وقسمت النص الى فقرات مرقمة حرصاً على سهولة القراءة والفهم والمراجعة . ولهذا السبب جهزت النص بكل علامات الترقيم من نقط وفواصل وغيرها . وأشارت الى المخطوط ، عند الحاجة بالحرف «ت» .

لا تحوي التعليقات في أسفل الصفحات إلا مواضع آيات القرآن وملاحظات تتعلق بقراءة النص . ولئلا تكثر التعليقات في أسفل الصفحات وتختلط فيها الملاحظات الفنية والتنبيهات الإخبارية ، وضعت في آخر النص التعليقات التي تخص أصحاب الاعلام وتفسير بعض العبارات الخ ، وأشارت الى هذه التعليقات بنجمة (*) وضعتها بعد الاسم او العبارة في النص .

وقد همت للنص «خلاصة تحليلية» تقوم مقام فهرس مفصل وتفيد القارئ الذي يريد أن ينظر نظرة سريعة إلى محتويات الكتاب ويدرك فحواه العام .

وأخيراً أذكر القارئ الكريم بان غايي من هذه الطبعة هي أن أقدم له نصاً أميناً منقحاً على قدر إمكاني لكتاب الباقلاني هذا . فلذلك امتنعت عن شرح مذهب الباقلاني ونقد آرائه والتعليق على طريقته . وسأتناول ذلك — إن شاء الله ! — في كتاب آخر أقدم فيه دراسة عامة للباقلاني ومنزله في تطور علم الكلام .

خلاصة تحليلية

[الأرقام تدل على الفقرات]

الترتيب : ١ - ٥

الحمد لله صاحب المعجزات والكرامات ، والصلاة على النبي . [١]
شدة رغبة بعض الناس في إملاء كلام في المعجزات والكرامات . [٢]
أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني لم ينكر حقيقة الكرامات . [٣]
أملينا منذ سنين كلاماً في المعجزات والكرامات ؛ والآن ، إذ اشتدت
الحاجة إلى شرح القول في فصول هذا الباب ، نحن بحول الله قائلون فيه قولاً
مختصراً بليغاً مقنعاً . [٤]

تفصيل ما يأتي في هذا الكتاب :

- (١) الكلام في حقيقة المعجز .
- (٢) ما يختص به المعجز من أحكام وصفات .
- (٣) ما يختص به الرسل مما يقتضي ظهور الاعلام على أيديهم وطاعة العباد لهم .
- (٤) الكلام في إثبات السحر والكهانة ووجود الشياطين ووجوب التصديق بذلك من جهة القرآن والأخبار والإبانة عن حقيقة ذلك .
- (٥) الفصل بين السحر والكهانة والحيل والشعوذة والنانجات وبين المعجزات وإبطال دعوى منكر الكهانة والسحر القائل بأن وجودهما يوجب التباسهما بمعجزات النبيين .

- (٦) تبين إحالة إظهار المعجزات على أيدي الكذابين .
 (٧) الفصل بين جواز ظهورها على يد مدعي الربوبية وبين جواز ظهورها على يد مدعي النبوة .
 (٨) إثبات كرامات الصالحين .
 (٩) الفرق بينها وبين معجزات النبيين . [٥]

البيان عن حقيقة المعجز ومعنى وصفه بأنه معجز : ٦ - ٤٢

المعجز الحقيقي هو ما ينفرد الله بالقدرة عليه ولا يصح دخوله تحت قدر الخلق من الملائكة والبشر والجن . فإذا لم يكن المعجز ما يعجز عنه الخلق ، وإن كان أصل «معجز» اللغوي عجز الخلق عنه . [٦] فإنه لو صح عجز الخلق عنه ، لصح أن يقلدوا عليه ؛ لأن العجز لا يصح إلا فيما تجوز القدرة عليه - وإلا وجب التسليم بمحالات ؛ أما المعجز فهو ما لا قدرة للخلق عليه . [٧]

يبين هذا أن الله إذا قدر على خلق الشيء وجب كونه قادراً على خلق ضده ونقيضه . فإذا قدر على أن يعجز الخلق عن إظهار المعجزات وجب أن يكون قادراً على إقذارهم على إظهارها . [٨] وإلا لكان قادراً على خلق ما لا يستطيع خلق ضده . [٩]

فإذا استحيل أن يكون معنى المعجز أنه ما يعجز الخلق عنه ، وإن كان هذا من موجب اللغة ومنه اشتقاقه . فالمعجز ليس من مقدرات الخلق في أي وقت كان ؛ وما هو بمقدور لقادرين محدثين يقدر عليه أحدهما ويعجز عنه الآخر . [١٠] أما القول بأن زيدا يعجز عما يقدر عليه عمرو ، فنعناه أن زيدا يعجز عن مثل ما يقدر عليه عمرو لا عن نفس مقدوره ؛ وهذا معنى وصف العباد بأنهم يعجزون عن آيات الرسل . [١١]

وصف أهل اللغة للمعجز بأنه ما يعجز العباد عنه صحيح على موجب اللغة ومقتضى المواضع ؛ لكنه غلط فيما طريق معرفته النظر والحجة لا الظن والتقليد أو الشبهة . [١٢] وكذلك تسميتهم الأصنام «آلهة» صحيحة من جهة مقتضى

اللغة والاعتقاد ؛ على أنها غلط في المعنى وذهاب عما يوجبه البحث والاستنباط [١٣]

زعم بعض أصحابنا والجمهور من القدرية وغيرهم أن المعجز ضربان : ضرب ينفرد الله بالقدره عليه ؛ وضرب يدخل مثله وما هو من جنسه تحت قدرة العباد غير أنه يقع من الله على وجه يتعذر على العباد مثله . أمثلة للذين الضربين . [١٤-١٥] فاذن من معجزات الرسل ما يدخل مثله تحت قدر العباد ، وإن تعذر عليهم فعل الكثير منه ، أو فعل القليل الذي يفعله الرسول ويتحداهم بالإتيان بمثله . [١٦]

الجواب عما زعموه : ما قالوه ليس ببعيد . لكن الأولى عندنا أن الإعجاز إنما هو في خرق العادة ، أي في إقدار الله النبي على ما فعله دون فعله الذي يدخل مثله أو قليله تحت قدر العباد ، [١٧] وفي منع الله لغير النبي عند تحديه إياهم من فعل ما كان معتاداً من أفعالهم . وهكذا عاد الامر إلى أن المعجز هو ما ينفرد الله بالقدره عليه . [١٨]

هذا الجواب أولى مما زعموه لأنه لا مجال فيه للشك في أن ما ظهر على يد النبي قد تم بحيلة من الحيل وليس من فعل الله ؛ وإنما لم يتم لغير النبي لعدم معرفته بتلك الحيلة . فزالت هذه الشبهة إن قيل : يجب ان لا يكون المعجز إلا مما ينفرد الله بالقدره عليه دون الخلق : نحو اختراع الاجسام وإحياء الاموات الخ . [١٩-٢٠]

فاذن ليس حمل الجبال وأمثال ذلك بمعجزات ، وإنما الإعجاز فيها أفراد الرسول بالقدره عليها وخرق الله العادة بإقداره على ذلك . وكذلك الإعجاز في الافعال المعتادة هو رفع الله قدر العباد عليها عند تحدي الرسول . [٢١]

إذا جاز ان يكون من المعجزات ما يدخل مثله تحت قدر البشر ، أوجب ذلك شكاً آخر في الآيات على مذاهب القدرية خاصة . لأنهم يزعمون ان من قدر على إيقاع الفعل على وجه قدر على إيقاعه على غيره من الوجوه وقدر على ما لا نهاية له من ذلك الجنس . [٢٢] وهذا يؤدي الى ما لا يمكن تسليمه من

محالات ؛ ولا يؤمن ان يكون هذا الجنس من المعجزات قد تم للرسول بكمال آلة
وفضل علم ولطيف حيلة . [٢٣-٢٤]

مع ذلك قد يقال إن المعجز على ضربين : (١) شيء يتفرد الله بالقدرة
عليه ، وهذا أبلغه وأعلاه ؛ (٢) ما يدخل مثله وما هو من جنسه تحت قدر
العباد . ويقع الضرب الثاني على وجهين : أحدهما قليل معتاد ؛ والآخر كثير
غير معتاد يكون في نفسه دلالة على صدق النبي ، وإن لم يكن الإعجاز في
جنسه . فالمعتبر في هذا الضرب الثاني ليس جنسه بل الوجه الذي يقع عليه .
أمثلة لذلك ، لا سيما الإعجاز في نظم الكلام (القرآن) . [٢٥-٢٨]

الإعجاز في نظم القرآن أبلغ في بابيه وأعلى من إبراء الأكه والابرس وإحياء
الميت وقلب العصا ثعباناً وأمثالها . وذلك لا اعتقاد كثير من الناس بأن تلك الآيات
قد تمت بحيل ومخاريق . [٢٩-٣٠] أما بلاغة القرآن فلا يمكن ان تعرض في
إعجازها شبهة ، لأن البلاغة طباع وليست بأمور مكتسبة . بُعث النبي في
أفصح العرب وتحدثهم بان يأتوا بمثل القرآن ، فعجزوا عن معارضته وعدلوا عن
موضوع التحدي الى محاربة النبي . [٣١-٣٣] ولو كانوا قادرين على ما يقارب
نظم القرآن لسارعوا اليه وألقوا بذلك الشبهة وفرقوا جمع النبي . وفي عدولهم عن ذلك
أوضح دليل على عجزهم عنه مع كون البلاغة طباعاً لهم . فلذلك ارتفعت الشبهة
ويجب ان يقال : إن آية النبي ببلاغة القرآن أعظم وأبلغ من جميع آيات الرسل ،
لأنه قد يتوهم أن هذه الآيات تمت بضرب من الحيلة لكن البلاغة لا تتم بضرب
من الحيلة بل هي طباع مخلوقة . [٣٤-٣٥]

وللقرآن فضل آخر لا يوجد في غيره من الآيات ، وهو أنه آية باقية حاضرة
لا يحتاج في العلم بوجودها إلى إخبار المخبرين ونقل الناقلين . [٣٦]
نقول بذلك وإن زعم بعض المتكلمين أن ما تقدم من آيات الرسل أعظم
شأناً من القرآن لا لفضل اولئك الرسل على نبينا بل لفرط جهل الذين أرسلوا
إليهم . أما قریش ، فلم يحتاجوا الى مثل تلك الآيات لفضل عقولهم وبراءتهم
من الاغلاط الفاحشة . [٣٧-٣٨]

قد قلنا : إن الأولى ان يقال في صفة المعجز وحده إنه من مقدورات الله

ومما لا يدخل تحت قدر الخلق . فاذن الإعجاز في نظم الكلام المفارق لساائر
الاوزان وأمثال ذلك هو في إقدار الله الرسول على شيء منه لم تجر العادة بمثله . [٣٩]
أما في الأفعال المعتادة فالإعجاز فيها هو خرق العادة بخلق العجز عنها في الذين
يتحداهم الرسول بالإتيان بها . ويقوي هذا اعتقاد أهل كل الملل أن الله هو
الدال على صدق رسوله وأنه ليس فيهم من يدل بفعله على صدق نفسه . [٤٠]
فلذلك لم يحز أن يكون جنس صعود النبي إلى السماء وأمثال ذلك آية له ، وإلا
لكان يدل على صدق نفسه ، فحصلت الشبهة وبطلت الحجة . [٤١] ومن ثم
علم أن الإعجاز إنما هو في إقدار الله الرسل على تلك الأمور ومنعه الغير منها .
هكذا ثبت كون المعجز (أيًّا كان) مما ينفرد الله بالقدرة عليه ولا يبقى مجال
للشبهة فيه . [٤٢]

ما يخص به النبي مما يقتضي إظهار المعجز على يده : ٤٣ — ٥٠

الموجب لإظهار المعجز على يد النبي هو ادعائه الرسالة على الله . فلا بد
له من آية تظهر على يده يفصل بها المكلفون لصدقه بينه وبين الكاذب المتنبئ .
وإلا لم يكن لهم إلى فعل العلم بما كلفوه سبيل ولا إلى تركه . ولا دليل يفصل به
بين الصادق والكاذب في ادعاء الرسالة إلا الآيات المعجزة . [٤٣]

قد يأتي الرسول : (١) مجتهداً لشريعة وناسخاً لما قبلها ؛ (٢) أو مقراً لبعضها
وناسخاً لبعض ؛ (٣) أو بالدعاء إلى شريعة من قبله ؛ (٤) أو بفرض التوحيد
والنبوة فقط ؛ (٥) أو بذلك وبما عداه من العبادات الشرعية والأحكام السمعية ؛
(٦) أو بالخص على شريعة رسول معاصر له . [٤٤]

ولا جواز لقول من قال من القدرية إنه لا يجوز أن يبعث نبي بالدعاء إلى
فرض التوحيد واعتقاد نبوته فقط ؛ لأننا قد بينا في غير هذا الكتاب فساد دعواهم
أن وجوب التوحيد والمعرفة مما يُستغنى فيه من جهة العقل عن رسول يدعو إليه [٤٥]
فلا يلزم أي تكليف من جهة العقل لكن ذلك كله ثابت مستقر من جهة
السمع المخض . وكذلك القول في الحكم بحسن الحسن وقبح القبيح الخ . [٤٦]

يدل على ذلك ما ورد في بعض آيات القرآن . فبان بهذه الجملة أن فرض التوحيد والمعرفة واجب من جهة السمع المخض ، لا من جهة العقل . [٤٧]

ولا معنى لإنكارهم جواز ارسال نبي بالدعاء الى شريعة من قبله فقط لقيام الحجة بها على المكلفين واستغنائهم بذلك عن حجيته . هذا القول باطل من وجهين : (١) قد يجعل الله ذلك سبيلا إلى إثابة النبي وإثابة من أطاعه وخذلان من خالفه . [٤٨] (٢) وربما كان إرسال الرسل تترى بالدعاء الى شريعة واحدة من أقوى اللطائف في طائفة من الرسل ومن الامور المزعجة للخواطر والباعثة على الطاعة . وربما تطاول الدهر بين النبيين فاحتاج المكلفون الى مزعج ومنبه والى تجديد ما يحثهم على ما تطاولت مدته . [٤٩] وربما كان الجمع بين نبيين في عصر واحد على شريعة واحدة ادعى للخلق الى الطاعة او لبعضهم .

فبان بهذه الجملة ثبوت ما وصفناه وسقوط ما توهمه الخالفون . فوجب ان يكون المعنى الموجب لظهور المعجزات على أيدي الرسل إنما هو كونهم أنبياء لله سبحانه . [٥٠]

صفات المعجزات وأعلامها : ٥١ - ٥٦

- (١) وجب ان يكون المعجز مما ينفرد الله بالقدره عليه ، أو من مقدوراته ومن جنس ما يقدر العباد عليه حسب ما قدمنا ذكره (العدد ١٧ وما يليه) . [٥١]
- (٢) وأن يكون مما يخرق العادة وينقضها .
- (٣) وأن يكون غير النبي ممنوعاً من إظهار مثله .
- (٤) وأن يقع عند تحدي الرسول بمثله وإدعائه انه آية لنبوته . [٥٢]

يدل على وجوب كون المعجز من مقدورات الله ما قدمناه . [٥٣]

ويدل على اختصاص النبي بالمعجز من غير مشاركة من ليس بنبي أنه لو ظهر على يد غيره لبطلت حجة النبي والتبس أمره . فلذلك لم يكن ما يظهر من السحر والأمور الخارقة للعادة التي يشترك فيها خلق من الناس آية لبعضهم دون بعض . [٥٤]

ويدل على وجوب تحدي النبي بمثل المعجز أن المعجز ليس بمعجز لنفسه
ونفسه وحدوثه . فلذلك ليس شيء من آيات الساعة آية لأحد لعدم التحدي
والاحتجاج به . [٥٥] فلذلك أجزنا فعل أمثال المعجزات على أيدي الأولياء
والصالحين على وجه الكرامة لهم ، كما سنبين فيما بعد . ولو كان المعجز معجزاً
لجنسه لم يصح أن يوجد من جنسه ما ليس بمعجز . [٥٦]

القول في معنى المادة وما يلحق بها : ٥٧ - ٦٥

بما أن الكل من سائر الأمم قد شرطوا في صفة المعجز أن يكون خارقاً للعادة ،
وجبت معرفة هذه العادة وانحرافها .

- (١) العادة هي تكرر علم العالم ووجه الشيء المعتاد على طريقة واحدة إما
بتجدد صفة وتكررها أو ببقاءه على حالة واحدة . أمثلة . [٥٧]
- (٢) الأمر المعتاد هو الشيء المتكرر على وجه واحد والوصف اللازم .
- (٣) الاعتماد لذلك هو وجود المعتاد له ومشاهدته إياه وعلمه به على طريقة
واحدة .

(٤) المعود لذلك الشيء هو المتكرر لفعله على وجه واحد والجاعل له على
صفة واحدة .

- (٥) المعود للفعل هو الواجد له على طريقة واحدة . [٥٨]
- القول بأن الشيء عادة قد يقع على الأمر المعتاد أو على الاعتماد له . ولا
يصح الوصف «معتاد» إلا لمن هو عاقل أو في حكم العاقل . [٥٩] ولا يجوز
وصف الله بأنه معتاد لشيء ، لأن المعتاد هو من تتكرر وتتجدد علومه ووجوده
للشيء ... ولا يجوز هذا على الله . فإذن لا يقال : «انخرقت عادة الله» أو «فعل
الله ما هو خرق لعادته» . [٦٠]

العواديات على ضروب : (١) عادة يستوي فيها جميع الناس من كل الأعصار ؛
(٢) عادة ينفرد بها بعض الناس دون بعض ؛ (٣) عادة لأهل عصر دون
غيرهم ؛ (٤) عادة للملائكة دون الإنس ؛ (٥) عادة للجن دون الملائكة
والإنس ؛ (٦) ربما كانت عادة للإنس دون غيرهم . فلا يجب أن يكون ما

خرق عادة الإنس خارقاً لعادة الجن ، ولا أن يكون ما نقض عادة الملائكة ناقضاً لعادة الإنس والجن . [٦١] أمثلة لذلك . فلذلك لا يتساوى الخلق كلهم أجمعين في العادات وانحراقها والتحدي . [٦٢]

عادات يستوي البشر فيها . عادات لبعض البشر دون بعض . [٦٣] وليس من هذه العادات شيء يصح بانحراقه كونه آية للرسول ، لأنها مقدورات للعباد ؛ وإنما الدال على صدق الرسول هو ما ينفرد الله بالقدرة عليه . فالمعتبر هو ما لا يدخل جنسه تحت قدر العباد ، نحو إحياء الميت وأمثاله . [٦٤] فيجب أن يكون خرق العادة بالشيء الذي يفعله الله خرقاً لعادة جميع القبيل الذي يتحداهم الرسول بالإتيان بمثله ، أي لعادة الملائكة أن كان المرسل ملاكاً ، ولعادة البشر أن كان بشراً ، ولعادة الجن أن كان جنياً . فهذا قدر ما ينفصل به المعجز مما ليس بمعجز من الشرائط والاحكام . [٦٥]

اقصص المعجزات من الحيل والناجيات والشعوظة : ٦٦ — ٧٠

كيف يصح العلم بصدق الرسل لأجل ظهور الآيات على أيديهم مع الإقرار بوجود المشعوذين والمختالين وأصحاب النارجيات والمخاريق وبما يظهر على أيديهم مما يشبه آيات الرسل ؟ أي : بماذا تنفصل المعجزات من هذه الحيل والناجيات ؟ [٦٦]

الجواب : تنفصل من ذلك بأمور . أولها أننا قد بينا أن المعجز لا يتم بحيلة من الحيل ، لأنه لا يقدر عليه ولا على شيء من جنسه إلا الله وحده — نحو إحياء الموتى وأمثاله وما يجري مجراه من اختراع القدرة الكثيرة على بعض الأفعال ، كما قد أوضحنا بما يغني عن إعادته . [٦٧] فإن لم يجوز أن تتم هذه الأجناس لأحد من الخلق ، علم أن ما يأتي به مشعوذ أو مختال ليس من المعجزات . [٦٨]

وبدل على ذلك أن الحيل لا تتم إلا في فعل ما يصح دخوله تحت مقدورات العباد دون ما يستحيل عليهم — كفعل الأجسام وأمثاله . لكن المعجز هو ما ينفرد الله بالقدرة على إبداعه ، فإذاً يستحيل دخوله تحت قدر العباد . [٦٩]

ويدل على ذلك أيضاً أنه لو صح اكتساب هذه الأجناس بضرب من الحيلة تمت لا محالة لأعرف الناس بوجه الحيلة — كالسحرة وأفلاطون وسقراط وبقراط وغيرهم . لكنهم أعرضوا عن ذلك مع طول التحدي لهم من موسى وعيسى فإذا علم أن المعجزات ليست مما يتم بالحيل والتقويها بسبيل . [٧٠]

ما ذكرناه من المعجزات لا يدخل تحت قدر العباد : ٧١ — ٧٥

لا يدخل ما ذكرناه من المعجزات تحت قدر العباد لأننا قد دللنا في غير هذا الكتاب على أن الأجسام والالوان والحياة وأمثالها ليست من مقدورات العباد ؛ وإلا وجب وقوعها منهم الآن لقيام الدلالة على أن القدرة مع الفعل . [٧١]

ولا يصح أن نقدر على شيء من ذلك وقتاً ما ، وإلا وجب أن يوجد بنا الآن العجز عن هذه الأمور أو القدرة على تركها ، كما وجب ، إذا صح إقدارنا على الحركات والسكون والتصرف في الجهات والنطق ، أن نكون عن ذلك عاجزين أو على تركه قادرين متى لم نقدر عليه . [٧٢] ولو كان فينا عجز عن فعل هذه الأمور لأحسنا في أنفسنا وجدناه : كما يجد العاجز عن فعل غيرها نفسه عاجزة ؛ وكذلك فيما يخص الترك لها . لكننا لا نجد في أنفسنا عجزاً عن فعل هذه الأمور ولا قدرة على تركها . فعلم بذلك استحالة وجود قدرة الخلق على شيء من هذه الاجناس . [٧٣]

ويبين تلك الاستحالة ، على أصولنا خاصة ، أنه لا يصح أن توجد أفعال الفاعل المكتسب من الخلق إلا في محل قدرته غير متعدية عنه . فلو قدر قادر منا على فعل الأجسام لوحدت تلك الأجسام في نفسه وحيزه — وهذا محال . [٧٤] وكذلك فمحال أن يقدر قادر منا على فعل عرض في غيره ، لأن هذا يوجب أن يكون ذلك العرض في غيره وفيه — وهذا مستحيل . وقد دللنا ، في غير هذا الكتاب ، على بطلان التولد واستحالة كون المخلوق فاعلاً في غير محل قدرته . فإذا استحال دخول شيء من آيات الرسل تحت قدر العباد . [٧٥]

الرد على المعتزلة القدرية : ٧٦ - ٨١

لا يستقيم امتناع دخول المعجزات تحت قدر العباد على أصول المعتزلة القدرية لأمر ذكرناها في غير هذا الكتاب. أقربها مذهبهم فيما يخص الاختراع : أن العباد يقدرون عليه ، وأنه إخراج ذوات الاجناس من العدم الى الوجود فقط ، فالحدوث في كل محدث على حقيقة واحدة . [٧٦] فإذاً وجب أن يكون القادر من الخلق على إحداث بعض الاعراض قادراً على إحداث كل الاجناس ، إذ كان حدوثها بمعنى واحد . يدل على ذلك أن قدرة الله لا تنحصر على جنس دون جنس . فلذلك بطلت دعواهم أن من الاجناس ما لا يصح دخوله تحت قدر العباد ولا يتم فعله لهم بحيلة محتمل . [٧٧] فإذاً لم يأمّنوا أن يكون جميع آيات الرسل من فعل مدعي الرسالة ومما يتم بضرب من التعليل ولطيف الحيلة وفضل العلم . [٧٨] فلذلك لا حدّ لقدرة القادر منا الا لعدم العلم او الآلة او البنية الخ . فلم ينكروا قدرة المدعين للرسالة على فعل الآيات ، وإن تعذر ذلك على غيرهم لعدم العلم أو الآلة أو لقلة حيلتهم ؟ [٧٩]

وما أوجب ذلك عليهم أيضاً قولهم بأن القدر لا يختلف باختلاف مقدوراتها ، بل تتناول القدرة الواحدة الاجناس المختلفة . [٨٠] ولا جواب لهم أكثر من قولهم إنا لو قدرنا على خلق الأجسام وأمثاله لتأتى لنا ذلك متى رمناه . وهذا باطل لأنه قد يكون تعذر ذلك علينا لعدم الآلة أو العلم أو البنية—لا لعدم القدرة. [٨١]

قول بعض اصحابنا في ضرب من المعجزات وفيما يوصل اليه بالحيل : ٨٢ - ٨٩

قد ذكرنا قول بعض اصحابنا وغيرهم بأن من المعجزات ما يدخل يسيره تحت قدر العباد ، وإن لم يقدروا على الكثير الذي يفعله الرسول . [٨٢] وزعموا أن القدر الذي يفعله الرسل عند التحدي لا بد أن يكون قدراً خارقاً لعاداتهم ، وإلا لم يكن معجزاً . [٨٣] وقد بينا أن الإعجاز عند التحدي بذلك إنما هو في خرق العادة بإقدار الرسل على الكثير من هذه الأفعال وأن ذلك جار مجرى منع غيرهم من الأفعال المعتادة عند التحدي . فإذاً استحال أن يفعل أحد من

الخلق شيئاً من المعجزات أو ما هو من جنسها بضرب من الحيلة . فبطل على هذا الجواب الاعتراض بذكر السحر . [٨٤]

وقال أصحابنا هؤلاء : إننا قد علمنا أنه لا حيلة يتوصل بها الساحر والمشعوذ إلى فعل الصعود إلى السماء وأمثاله ، وإنما تتم حيلهم وسحرهم فيما يُخيّل إلى الناس الأمر على غير ما هو به . [٨٥] قالوا : والذي يتم بالسحر والشعوذة إنما هو لإيهام الناس أن أمثلة الحيات تسعى وأن يحيا حيوان قد مات ، وذلك باستعمال الآلات والحيل . سبيل الكشف عن كذبهم . [٨٦] وهذا ما فعله سمرة فرعون وابن هلال والحلاج وغيرهم . حيلتهم في إخراج حمل حياً من تنور يتأجج ، وإخراج سمك من بيت . [٨٧] سبيل من أراد أن يعلم احتياله في ذلك . اغتراف ماء فيه ريح المسك أو طعم الماورد من نهر أو حب ؛ وجه احتياله في ذلك . [٨٨] الحيلة في «بيت العظيمة» للحلاج . والحيل في جميع ذلك معروفة ، فليست هذه الأمور من المعجزات بسبيل . [٨٩]

في وجود السحر : ٩٠ - ١٠٢

نقول بأن السحر له حقيقة . له ضربان : (١) ما يتم بآلات ، وإنما هو تخييل وتمويه ، نحو سحر سمرة فرعون ؛ أما ما يعمل المشعوذون فهو نوع من الحيلة والخفة . [٩٠] (٢) ما ورد من القرآن وتواترت به الآثار . وعامل هذا الضرب يُقتل عند مالك . قول مالك في الساحر . قول الشافعي . وهذه مسألة مشهورة بين العلماء . [٩١] قول الله في ٢ : ٩٦/١٠٢ نص منه على صحة السحر . معنى «بإذن الله» . [٩٢] معنى «وما أنزل على الملّكين» — وفي قراءة «ملّكين» . ليس هذا باختلاف في أن السحر صحيح بل فيمن الساحر : ملك أو بشر . [٩٣]

وجه إنزال الملّكين بذلك : تغليظاً لمحنة المكلف الذي يعلم السحر ولا يعمله ، وفي هذا سبب لعظيم مثوبته . [٩٤] أما من يعمل السحر فذلك سبب لضلاله وهلاكه . ويجوز نفع الله لبعض خلقه وإضراره لبعضهم ، كما قد تبين من كتبنا وكتب شيوخنا في التعديل والتجويز . [٩٥] وإن كانا ملّكين فذلك فيهما أجوز . معنى «فلا تكفر» . [٩٦]

الأخبار في السحر . مسعر النبي . جارية حفصة . [٩٧] جندب والساحر الذي كان يدخل في جوف بقرة . قول النبي في زيد وجندب . [٩٨] رواية أخرى في قصة جندب . [٩٩]

تدل شهادة القرآن والأخبار واختلاف العلماء على وجود السحر وصحته . ووجب بعد ذلك النظر فيما هو السحر . [١٠٠] قصة سالم بن عبد الله بن عمر . ما ذكره بعد هذه الجملة . قيس بن سعد والساحر . تغريق ساحرة على يد صاحب لعمر بن عبد العزيز . الأخبار في السحر كثيرة وفيها قدمناه منها كفاية . [١٠١] ولو لم يكن في السحر إلا ما ذكرناه من نص القرآن واختلاف الفقهاء في وجوب قتل الساحر لكفى ذلك دليلاً على ثبوت السحر وصحته . [١٠٢]

والآن نذكر ما السحر في الجملة وما يعمل الساحر ، وهل هو من جنس مقدورات العباد أو مما لا يدخل تحت قدرهم ، وهل يفعل الساحر في نفسه أو متعدياً عن محل قدرته . [١٠٣]

لا يعمل الساحر شيئاً في المسحور بل ذلك كله من فعل الله : ١٠٤ - ١٠٨

قد بينا في كتب أخرى استحالة كون المحدث فاعلاً في غير محل قدرته ؛ وكذلك قد أبطالنا التولد . فإذا ما يفعله الساحر إنما هو من مقدورات له توجد في نفسه ومحل قدرته يفعل الله عنده السقم في الصحيح وغير ذلك . [١٠٤] فلذلك بطل توهم من ظن أن الساحر يعمل عملاً في المسحور ، وذلك كله من فعل الله ، كما أشار الله إلى ذلك في ٢ : ١٠٢ / ٩٦ . [١٠٥] المراد بقوله «يأذن الله» . وهذه جملة مقنعة في قدر ما يصح أن يفعله الساحر . [١٠٦]

ليس في السحر ما يمكن به إحياء الميت الخ . أما الصعود على خيط وما جرى مجراه فقد يكون مما يفعله الله عند السحر . فلا يستثنى في السحر إلا ما ورد الإجماع والتوقيف على أنه لا يكون عند سحر ساحر . [١٠٧] وقد ذكرنا قول من قال إن السحر ليس بشيء أكثر من التخيل والتقوية واحتجاجهم بالآية ٢٠ : ٦٦ / ٦٩ . غير أن هذا القول مناف لما ورد به القرآن (٢ : ١٠٢ / ٩٦) وما ذكر في الآثار وما عليه الفقهاء من اختلاف . [١٠٨]

ذكر القول في الفصل بين المعجز والسحر : ١٠٩ - ١٢٩

سؤال : إذا أجزتم أن يكون من عمل الساحر ما يفعل الله عنده سقم الصحيح وغير ذلك ، فكيف تتفصل المعجزات من السحر وكيف يمكن الفرق بين النبي والساحر ؟ ألا تكون تلك الأمور ، إذا ظهرت على يد نبي مبعوث ، آية له ودليلاً على صدقه ؟ [١٠٩]

الجواب : قد بينا أن المعجز لا يكون معجزاً حتى يكون واقعاً من فعل الله على حد خرق عادة البشر مع تحدي الرسول بالاثبات بمثله . ولا يتحقق هذا في السحر ، وإن كان ما يظهر عند فعل الساحر من جنس بعض معجزات الرسل . [١١٠]

فإذا احتج الساحر بالسحر وادعى به النبوة أبطله الله عليه بوجهين : (١) أنساه عمل السحر جملة أو لم يفعل ما كان يفعله عند عمل الساحر . [١١١] (٢) أو خلق من السحرة جماعة يفعلون مثل فعل الساحر المتنبئ أو ما أدق وأبلغ منه فتبطل بذلك دعواه . والرسول ، إذا ظهر عليه مثل ذلك وادعاه آية له ، تحداهم بمثله ثم يمتنع عليهم ، وإن كان يظهر عليهم من قبل ، فصار ذلك خرقاً لعادة البشر ولعادة الكهنة والسحرة خاصة . [١١٢]

وقد يقال إن هذه الآية أعظم من غيرها لأن الناس يتأثرون بها تأثراً شديداً . والمنع للسحرة عند تحدي الرسول يكون من الله بوجهين : (١) أن يُنسبهم السحر والكهانة ، وهذا آية عظيمة وخرق للعادة . [١١٣] (٢) لا يفعل الله عند أعمال السحرة ما كان يفعله من سقم الصحيح وغير ذلك ، وهذا أيضاً آية عظيمة وخرق لعادة الكل من السحرة وغيرهم . [١١٤]

فإذن بطالت شبهة من ظن أن هذا الضرب من السحر ، إن صح ، أبطل المعجزات وألبسها . فلذلك أيضاً لم تلبس آيات الرسل بما يظهر من جذب الحديد بحجر المغنيطس وما يكون عند كتب الطاسمات . ولو ادعى نبي حجر المغنيطس آية له لوجب أن يكون آية له . ولو ادعاه غير النبي آية له لوجب أن ينقضه الله عليه بوجهين : (١) أن يقيم جماعة يستعمون ذلك الحجر ويبطلون

دعوى المتنبي فيه . [١١٥] وكذلك سبيل الزناد الذي تقدح به النار وسبيل
الطلسمات . [١١٦] وكذلك لو ادعى مدّع القرآن آية له في زمن النبي أو بعده ،
لأبطل الله دعواه إما بأن ينسبه حفظه وإما بأن يُحضر جماعة من حفظة
القرآن . [١١٧]

(٢) لا يفعل الله عند سحر الساحر المتنبي ما كان يفعله . فجملة المنع له
وإبطال احتجاجه هي أن ينسبه الله السحر جملة ، أو لا يفعل الله عند سحره
ما كان يفعله . وهذا يبين في الفرق بين صحة الاحتجاج بآيات الرسل وبين
الاحتجاج بالسحر . [١١٨] وإن كان حجير المغنيطس والطلسمات آيتين من
آيات الرسل ، فإن المحتدين لها بعد الرسل بمنزلة حفظة القرآن وبمثابة حافظ
الشعر والحاكمي له . ولا أحد إلا ويفرق بين علم المبتدئ بالفعل والمحتدي
عليه . [١١٩]

ولهذا أيضاً ما قد اتفق عليه المسلمون فيما يخص جبريل وغيره من الملائكة .
وقد روي أن جبريل كان ينزل على النبي في صورة دحية الكلبي . ولو ادعى
بعض الملائكة النبوة بما يفعله مما لا يقدر البشر على مثله لوجب أن يمنعه الله من
ذلك بأن يرفع قدرته على تلك الأمور . [١٢٠] وكذلك الجواب لمن قال إننا
لا نؤمن أن يكون محمد وموسى وعيسى ملائكة تصوروا في صورة البشر . [١٢١]
هذا على أن خلقاً من الناس قالوا : إن الملائكة صاروا أفضل من الانبياء
لأن طاعتهم لله أكثر لامتناعهم مما فيه إلباس الخلق ولأن الله عصمهم من دعوى
الربوبية والألوهية . [١٢٢]

أما نحن فالمعول عليه عندنا في ذلك هو الإجماع على منع ذلك ووصف الله
لهم بالنهاية في الطاعة والمعرفة (٢١ : ٢٠ ، ٣ : ٧٩ / ٧٣) . [١٢٣] فلولاً هذا
الإجماع والتوقيف ، لجاز من جهة العقل أن يدعى منهم مدّع الربوبية ولا يسلبه
الله قدرته على الأمور العظام ؛ لكن في تلك الأمور بعينها ما يدل على حدوث
فاعلها ، وإن كان في ذلك تغليظ لمحنة المكلفين لأن المشاهد لذلك يحتاج إلى
فضل نظر في أن الملاك الظاهر ذلك عليه ليس بآله . [١٢٤] وكذلك يقال في

الأخبار بظهور الدجائ ودعواه الألوهية . وعلى هذا أجاز الناس ظهور ما يظهر على يد فرعون وغيره إذا ادعى الربوبية . [١٢٥]

ولكن إذا ادعى ملاك أو بشر النبوة لم يجوز أن يظهر على يده شيء مما يتفرد الله بفعله ، لأن ذلك يفسد آيات الرسل . وسنجعل فصلاً خاصاً نبين فيه الفرق بين ظهور هذه الأمور على يد مدعي الألوهية وبين ظهورها على يد مدعي النبوة . [١٢٦]

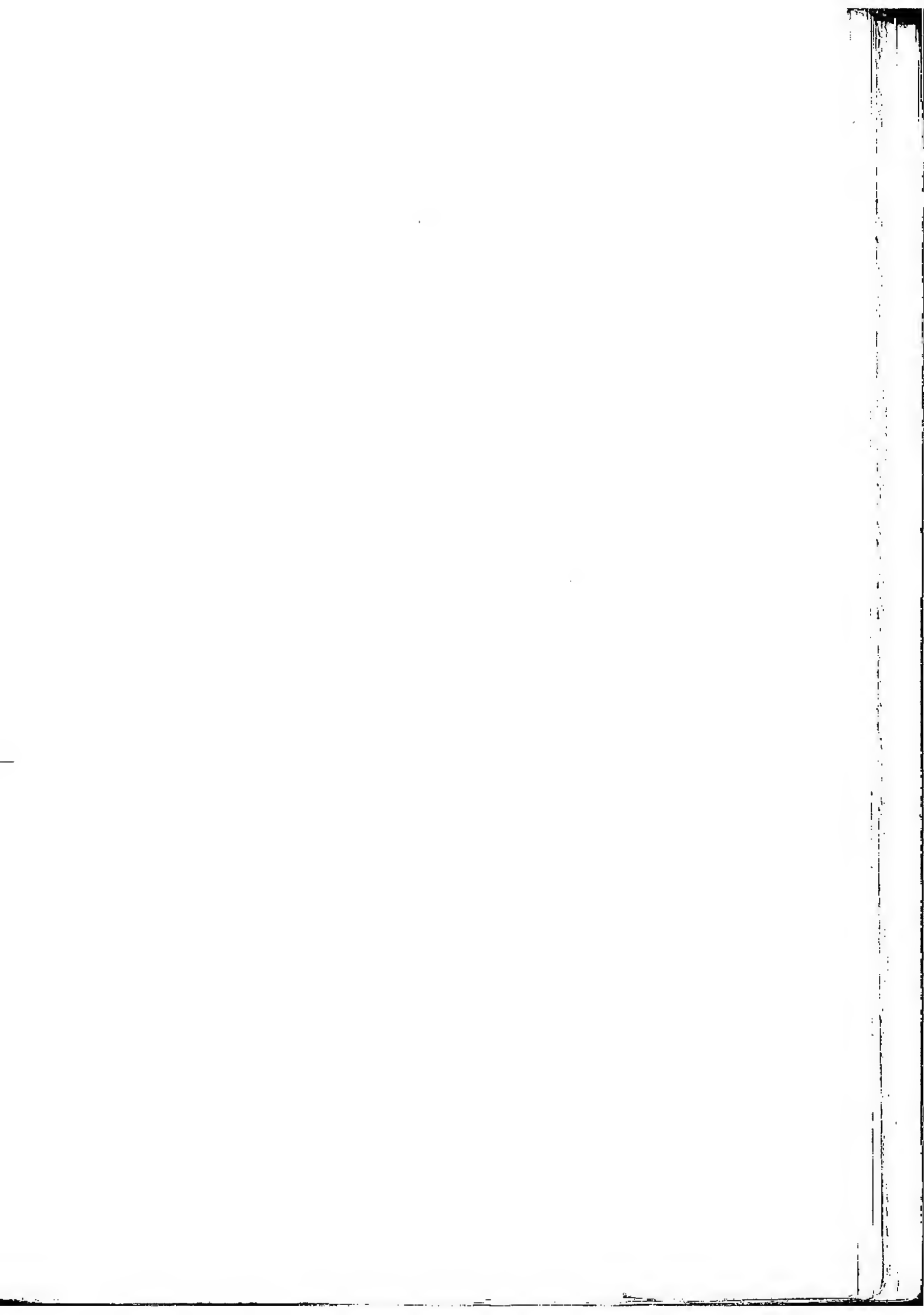
وكذلك سبيل الشياطين الذين يقدرون على أعمال لا يقدر البشر على مثلها . فلو ادعى شيطان النبوة محتجاً بتلك الأعمال لوجب أن يمنعه الله من ذلك إما بأن يرفع قدرته على تلك الأعمال جملة ، وإما بأن يظهر معه ألف شيطان يفعلون مثل فعله .

فعلم أن السحر والكهانة وما يقدر عليه الملائكة والشياطين لو ادعى شيء منه آية للرسالة لوجب أن يبطله الله ببعض ما ذكرناه ليفصل بذلك بين الحقبة والشبهة ويفرق به بين النبي والتنبي . [١٢٧]

جنس ما ظهر على يد السامري (٢٠: ٨٨/٩٠) : كان من السحر والكهانة أو كان من عمل شيطان سلك العجل وفعل الأصوات . ومثل هذا كثير ، مثلاً في بيوت الأصنام والصور في الهند . [١٢٨] تفسير قول الله في الإخبار عن السامري (٢٠: ٩٦) .

وهذه جملة كافية في الفرق بين معجزات الرسل وبين جميع هذه الأمور . [١٢٩] يتلونها باب القول في وجود الشياطين وذكر الأدلة على ذلك والإخبار عن معنى الكهانة وما ورد من أخبارهم . [١٣٠]

كتاب البيان
عن الفرق بين المعجزات والكرامات
والحيل والكهانة والسحر والنارنجات



﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(١)

وصلّى الله على محمد النبي وآله وسلم

- ١ قال القاضي أبو بكر محمد بن الطيب ، أيده الله :
 الحمد لله ذي الحجج والآيات والدلائل والعلامات ، الذي أبان
 رسله ، عليهم السلام^(١) ، بقاهر المعجزات ، وحبا أوليائه^(٢)
 والمصطفين من عباده بالكرامات ، ونعتهم بما خصهم به من ذلك
 على^(٣) إخلاص^(٤) العمل لوجهه والتوفر على القربات ، والاستكثار
 من صدق التوكل والطاعات ، والرغبة بما يكفيهم^(٥) ويكفهم^(٦)
 به^(٧) عن الإسعاف إلى المحظورات ، والتدنّس^(٨) بالشبهات ،

(المنوان) (١) ظهر الورقة الثانية .

- ١ (١) ت : السلم ؛ وهكذا دائماً إلا في ثلاثة أمكنة سأشير إليها عند وقوعها .
 (٢) ت : أوليائه ؛ واذكر القارئ الكريم بأن الناسخ لم يكتب الهمة إلا في مكانين سأشير إليهما
 عند وقوعهما . فلا أورد بعد اغفال الهمة في «ت» . (٣) ت : علي ؛ وكتب الناسخ نقطتين
 تحت كل الف مقصورة إلا في مواضع قليلة . (٤) وآخر الصاد مقطوعة بسبب التجليد .
 (٥) «يكفيهم» مصححة الـ «يكفيهم» ؟ (٦) ت : يكفهم (؟) ؛ والارجح عندي ان الناسخ
 اراد «ويكفيهم» . (٧) «به» غير واضحة . (٨) الضمة موجودة في «ت» ؛ وكذلك كل
 الحركات المطبوعة في طبعي هذه الا الحركات المطبوعة مع الهمة والفتحتين الموجودتين في آخر بعض
 النكرات المنصوبة لاسيما التي ليست فيها تاء مربوطة . اما المدة فهي أيضاً من وضعي .

- ١ وصرف هممهم إلى شيءٍ دونه من المخلوقات ، وتعلق آمالهم بما يقطعهم عما قسموا وخلقوا له من التبتل والانتصاب للعبادات .
- ٢ وصلى الله على صفيه ونبيه وخيرته من خلقه محمد وإخوته من النبيين والمرسلين أتم الصلوات !
- ٣ أما بعد : فقد وقفت - أيدكم الله بطاعته وأعانكم بتوفيقه ! - على قوة رغبتكم في إملاء كلام في حقيقة المعجز الدال على صدق الرسل ، عليهم السلام ، وفصول من القول فيه يجب علمها ولا يستكمل التحقق بوجه دلالتنا على إثبات النبوات إلا بعد معرفتها ، والفصل^(١) بين المعجزات وبين ما ثبتته وتصدق^(٢) به^(٣) سلف الأمة^(٤) الذين [هم] ^(٥) الأصيل والقدوة من كرامات الصالحين [وما أظهره] ^(٦) الله عز وجل على أيدي عباده المختارين ، (٣ و) وكيف لا يكون ذلك قادحاً في^(٧) معجزات^(٨) الرسل ومُشكلاً في نبواتهم ، وما الذي يجب أن يصدق به من ذلك ويقطع عليه ، وما^(٩) الذي يجب تجويزه منه والوقف فيه ، وما الذي يجب العلم بإبطاله وبكذب مُدعيه وراويه ، والإخبار عن^(١٠)

٢ (١) اللام مقطوعة بسبب التجليد . (٢) «ثبته» غير واضحة ؛ «و يصدق» (٣) في «ت» . (٣) ت : + و ؛ وفوقها خط مائل يدل على حذفها . (٤) «الأمة» في الهامش . (٥) «هم» حذس مني لأن أول السطرين الأخيرين في ظهر الورقة انثائية غير واضح بسبب اتلاف المخطوط . (٦) كما في التعليق السابق . (٧) «في» غير واضحة في النص ، وهي مكررة فوق السطر . (٨) الميم من «معجزات» غير واضحة لوجود لطخة . (٩) ت : والذي : والفاء (؟) مصححة إلى واو (يبد أخرى؟) ؛ وفضلت قراءة «وما» وفقاً على ما سبق وما يلي . (١٠) «على» في النص مصححة إلى «عن» ، ثم أضافت يد أخرى (؟) «عن» في الهامش .

١ طريق العلم بامتناع فعل ذلك القبيل دون ما عداه ، والرد على
منكر كرامات الأولياء من القدرية* ومن بعدهم من مُبتدعي
٢ الأمة .

٣ وقد كان بعض أصحابنا المغاربة* ذكر لنا^(١) من
إنكار شيخنا أبي محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني* ، رحمه
الله ، لذلك ما لم^(٢) يثبت عنه عندنا ، ولم يحكه الراوي لنا
عن لفظه وسماعه . ولعله إن كان قال ذلك فإنما أنكر منه ما
يجب إنكار مثله . فإننا لا نجيز الكرامات للصالحين
بجميع الاجناس وبمثل سائر آيات الرسل ، عليهم السلام .
أو لعله أنكر ذلك لمثل من لا يجوز ظهوره على مثله ، أو أنكر
إغراقاً^(٣) في ذلك وتجاوزاً لا يجوز المصير إليه . لأن فضل
علمه وما نعرفه من دينه وحسن^(٤) بصيرته واضطلاعه بعلم اصول
الدين والانبساط في التوسع في معرفة فروعه وأحكامه يبعد^(٥)
١٣ عندنا خلافه في هذا الباب إلا على وجه ما ذكرنا .

٤ وقد كنا أملينا (٣ ظ) منذ سنين كلاماً في هذا
الباب^(١) على المعروف بابن المعتمر الرقي* . وذكر لنا أنه
انتسخ منه بالحرم* ، حماه الله وحرسه ! وظننا اكتفاء
١٧

٣ (١) ت : + ألف ؛ وهي مشطوبة . (٢) ت : بلم (؟) ؛ ويتقضي سياق

الكلام « ما لم » . (٣) ت : اعراها ؛ وعلامة الراء ساكنة . (٤) والضمة فوق السين . ١٩

(٥) والشدة موجودة في «ت» ؛ وكذلك كل شدة واردة في طبعي هذه .

٤ (١) «الباب» غير واضحة في النص ، وهي مكتوبة مرة ثانية فوق السطر . ٢١

١ أصحابنا من أهل تلك الديار وغيرها - أيدهم الله ! - بذلك .
 والآن فقد عرفنا ما وصفتموه من شدة الحاجة إلى شرح القول
 ٢ في فصول هذا الباب وذكر العمل منه على إيجاز واختصار ،
 ونحن بعون الله وحوله وكرمه مُجيبون لكم إلى ما سألتم وقائلون
 ٥ فيه قولاً بليغاً مُقنعاً . وما توفيقنا إلا بالله ، وهو حسبنا ونعم
 الوكيل !

٧ ٥ وقد رأينا من الصواب البداية على ما سألتم إيضاح
 القول فيه بالكلام في حقيقة المعجز وما يختص به من
 ٩ الأحكام والصفات ، وما يختص به الرسل ، عليهم السلام ،
 مما يقتضي ظهور الأعلام على أيديهم وطاعة العباد لهم
 ١١ والقطع على إعظامهم وظهارة سرائرهم ؛ ثم الكلام في إثبات
 السحر والكهانة ووجود الشياطين ووجوب التصديق بذلك
 ١٢ على ما ورد به القرآن وتوافقت^(١) به الأخبار وصحيح الآثار ،
 والإبانة عن حقيقة ذلك والفصل بين السحر والكهانة
 ١٥ والحيل والشعوذة والمارنجات* وبين المعجزات على وجه (٤ و)
 يُبطل دعوى منكر الكهانة والسحر لو ثبتا^(٢) وقوله ان
 ١٧ ذلك يوجب التباسهما بمعجزات النبيين وحجج المرسلين ؛
 وتبيين إحالة إظهار المعجزات على أيدي الكذابين ، والفصل

١٩ ٥ (١) ت : تواترت ؛ و«فت» مكتوبة فوق «ترت» . وترد «توافقت» ايضاً في بداية
 الفقرة ٩٧ . (٢) ت : مسا .

- ١ بين جواز ظهورها على يد مُدعي الربوبية منهم وبين^(٢) مُدعي النبوة. ثم نشرع بعد إحكام هذه الأبواب والفصول في إثبات كرامات الصالحين والفرق بينها وبين معجزات النبيين، ليكون الكتاب مُشتملاً على نُصرة مذاهب السلف والقدوة من المسلمين والقدح في شبه الزائغين وبدع الضالين والمنحرفين. وبالله على ذلك نستعين، فإنه خير ناصر وأكرم معين !
- ٧

(٢) لعل الافضل ان ندرج هنا «جواز ظهورها على يد» .

باب القول في ذكر البهائم

عن عفيفه المعجز الدال على صدقه

الرسول عليهم السلام ، ومعنى وصفه بأنه معجز

- ٦ اعلموا - وفقكم الله ! - أن المعجز لا يكون عندنا
معجزاً حتى يكون مما ينفرد الله عز وجل بالقدرة عليه ولا
يصح دخوله تحت قدر الخلق من الملائكة والبشر والجن .
٧ ولا بد أن^(١) يكون ذلك من حقه وشرطه على ما سنبينه إن
شاء الله مع باقي^(٢) شروطه (٤ ط) وأحكامه . وإذا ثبت
٩ ذلك ، وجب العلم بأن معنى وصفه بأنه معجز للرسول أنه
مما لا قدرة للعباد عليه او مما لا يصح لهم قدرة عليه . وليس
١١ معنى وصفه بأنه معجز ما يظنه كثير من الناس من أهل
الحق وغيرهم من المخالفين ، [و] هو أنه ما يعجز عنه
١٣ الخلق ، وإن كان أصل^(٣) وصفه في اللغة بأنه معجز

٦ (١) يلوح ان الناسخ بدأ بكتابة كلمة أخرى غير واضحة ثم صححها الى «أن» .

١٥ (٢) «ما في» (٣) مصححة الى «باقي» . (٣) ت : + في ؛ وهي مشطوبة .

١ مأخوذاً^(٤) من عجز الخلق عنه . ولكن^(٥) هذا ، وإن كان
موضوع اللغة ، فإن المراد بهذا الإطلاق أنه^(٦) مما لا يدخل
٢ تحت قدر العباد لامتناع كونه مقدوراً لهم واستحالة
وقوعه منهم ، لا لعجزهم عنه ومنعهم منه .

٧ لأنه إذا ثبت بما سذكروه أن من حق المعجز وشرطه
أن يكون مما ينفرد الله تعالى بالقدرة عليه دون خلقه ، استحالة لذلك
وصف الخلق بالعجز عنه على الحقيقة . لأنهم لو صح أن يعجزوا
٧ عنه لصح أن يقدروا عليه بدلاً من العجز عنه - وذلك أنه لا يصح
عجز الخلق إلا عن ما تصح قدرتهم عليه . ولو جاز وجود العجز عن
ما يستحيل أن يكون مقدوراً لهم ، لصح وصفهم بالعجز عن
٩ ذات القديم سبحانه وذات صفاته الذاتية - من نحو
(٥ و) حياته وعلمه وقدرته وكلامه وإرادته - ووصفهم
١٣ بالعجز عن إبداع الأجسام واختراع الأنام وإنشاء الجوارح
والقدر والأسماع والأبصار وغير ذلك من الأجناس التي لا
يصح أن يقدر عليها إلا رب العالمين عز وجل . ولوجب
١٥ أيضاً وصفهم^(١) بالعجز عن النافي^(٢) الذي ليس بحادث
من الموجودات . فلما علمنا استحالة عجزهم عن ذلك أجمع

(٤) ت : مأخوذ . (٥) يوجد خط مائل صغير ضئيل على الواو لعله يدل على حذفها .

(٦) والـ «انه» مكتوبة فوق قاف «الإطلاق» كأنها ادرجت بعد كتابة النص .

٧ (١) «وصفهم» مصححة من كلمة أخرى غير واضحة . (٢) ت : النافي ؛ لكن

٢١ النقطتين غير واضحتين ، و«النافي» بمعنى «المتنفي» توافق سياق الكلام .

١ لأجل استحالة قدرتهم عليه ، ثبت بذلك أنه محال وصف
الخلق بالعجز عما يستحيل كونه مقدوراً^(٢) لهم .

٢ ٨ ويبين هذا ويوضحه أيضاً أن القديم سبحانه إذا
قدر على خلق الشيء وجب كونه قادراً على خلق ضده
ونقيضه ، من حيث ثبت كونه قادراً بقُدرة قديمة وأنه
٥ غير مُتناهي المقدورات وامتناع ثبوت جنس يخرج عن
٧ كونه قادراً عليه لما بيناه وأوضحناه في غير هذا الكتاب .
وإذا ثبت ذلك ، وثبت أنه سبحانه على قول الخصم
٩ المُخالف قادر على أن يعجز الخلق عن إظهار المعجزات
وفعل الآيات ، وجب أن يكون أيضاً قادراً على أن يقدرهم
١١ على ذلك بدلاً من العجز عنه^(١) وأن يصح منه خلق القدر
لهم على فعل (٥ ظ) المعجزات . لأن ما قدر على أن يعجز
١٣ عنه قدر على الإقذار عليه بدلاً من العجز^(٢) .

٩ ولو أمكن كونه تعالى قادراً على أن يعجز الخلق
١٥ عما تستحيل قدرته على إقذارهم عليه ، لصح وجاز أن
يقدر سبحانه على أن يخلق الجهل فيهم^(١) بما تستحيل
١٧ قدرته على خلق العلم فيهم به بدلاً من الجهل عليه ، وأن

(٣) ت : + عليه ؛ وهي مشطوبة .

١٩ ٨ (١) «بدلاً من العجز عنه» : ولعل الأفضل أن نقرأ : «بدلاً من اعجازهم (تعجزهم)

عنه» . (٢) «بدلاً من العجز» : ولعل الأفضل أن نقرأ : «بدلاً من الاعجاز (التعجز) عنه» .

٢١ ٩ (١) «منهم» مصححة إلى «فيهم» .

- ١ يخلق الكراهة لهم على أمر تستحيل^(٢) قدرته على خلق
الإرادة له بدلاً من الكراهة ، و^(٣) على أن يخلق السمع
والبصر فيهم سبحانه ، وإن لم يكن قادراً على ما يضادّهما^(٤)
٣ من العمى^(٥) والصمم ؛ ولصح^(٦) أيضاً أن يقدر على تحريك
ما يستحيل في قدرته تسكينه وجمع ما يمتنع عليه تفريقه .
٥ ولما بطل ذلك من قول الكل ، استحال لأجل هذه الجملة
كونه جل اسمه قادراً على أن يخلق العجز لعباده عما
٧ يستحيل أن يقدرهم عليه .

- ١٠ وإذا صح ما وصفنا استحال وامتنع أن يكون
معنى وصف^(١) معجز الرسل بأنه معجز أنه مما يعجز
الخلق عنه - وإن كان ذلك من موجب اللغة ومنه اشتقاقه .
١١ فوجب أن يكون معنى وصفه بذلك أنه ليس من مقدورات
الخلق ، ولا^(٢) مما تصح لهم قدرة عليه (٦ و) في وقت ما
١٣ فقد فيه فقد^(٣) قدرتهم عليه وامتناعها ، مع كونه مقدوراً
للقديم سبحانه ومما^(٤) يدخل تحت قدرة قادر فانما يعجز
١٥

(٢) ت : مستحيل . (٣) الواو مدرجة تحت السطر . (٤) ت : يتضادّهما ؛ ونقطننا

التاء مشطوبتان . (٥) ت : العيا . (٦) ت : و يصح ؛ « والياء » قصيرة مهسلة ، فاعمل
الناسخ أراد « ولصح » .

١٠ (١) ت : وصفه . (٢) ت : + يصح ؛ وهي مشطوبة . (٣) ت : فقد
فيه فقد ؛ وفوق « فقد » علامة تشبه الوصلة ، ولعلها جيم ؟ قرأت « فقد فيه فقد » ، وفي هذه القراءة
« ما » (بعد « وقت ») إيهامية . وإذا جعلنا « ما » للني ، وجب حذف « فقد » . وإذا قرأنا « يوجد فيه
٢١ فقد » ، فقلينا ان نجعل « ما » للني . (٤) ولعل الافضل ان نضع فارزة بعد « سبحانه » ، ثم نقرأ
« و [لا] مما يدخل » ؟

- ١ عنه العاجز مع فقد قدرة غيره على مثله . ومحال أن يُقال
 في هذا الفصل إن العاجز يعجز عن ما يقدر عليه غيره
 ٣ على التحقيق من الخلق ، لأن المقدور^(٥) الواحد لا يصح
 أن يكون مقدوراً لقادرين محدثين^(٦) حتي يصح أن يقدر
 ٥ عليه أحدهما ويعجز عنه الآخر . وقد دللنا على ذلك في
 المخلوق من كتب الأمالي والمصنفات بما يغني [عن اعادته]
 ٧ ويصح^(٧) للناظر فيه إن شاء الله .

- ١١ ومتى قيل «إن زيداً يعجز عما يقدر عليه عمرو»
 ٩ و«أنا عاجز عما أنت عليه قادر» ، فالمراد به^(١) على التحقيق
 أن زيداً يعجز عن^(٢) مثل ما يقدر عليه عمرو ، لا عن
 ١١ نفس مقدور عمرو ، لأن قدرته عليه وعجزه عنه مُحال .
 فوجب أن يعلم^(٣) أن هذا معنى وصف العباد بأنهم يعجزون
 ١٣ عن آيات الرسل وعن مثلها دون إثبات عجز لهم على
 الحقيقة عن ذلك .

فصل

١٥

- ١٢ على أنه لا ننكر^(١) أن يكون أهل اللغة قد

- ١٧ (٥) ت : + عليه ؛ وهي مشطوبة . (٦) ت : محدث ؛ والدال مصححة من حرف غير
 واضح . (٧) وقد نقرأ «ويصح» .
 ١٩ (١) «به» مدرجة فوق «على» (بيد أخرى ؟) . (٢) «من» مصححة الى «عن» .
 (٣) ت : يعلم .
 ٢١ ١٢ (١) ت : سكر .

وصفوا آيات الرسل ، عليهم السلام ^(٢) ، بأنها معجز ^(٣) على
 معنى إثباتهم لعجز العباد عنها . وسبقوا إلى (٦ ظ) اعتقاد
 ذلك بالظن والتقليد أو بشبهة عرضت لهم . فوصفه بأنه
 معجز على معنى إثبات عجز الخلق عنه صحيح على موجب
 اللغة ومقتضى المواضعة ^(٤) ، غير ان معتقد ذلك من أهلها
 غالط فيما طريق معرفته النظر والحجة . وذلك ليس بماخوذ
 عنهم ولا مرجوع فيه إليهم ، وإنما يرجع فيه الى مقتضى
 الأدلة وموجب الحجة .

١٣ وهذا جار ^(١) مجرى تسميتهم للأصنام «آلهة»
 لما اعتقدوا فيها أنها تستحق أن تُعبد وأنها قادرة على
 كشف الضر والبلوى . فالاسم في تواضعهم ^(٢) ومقتضى
 لغتهم صحيح ^(٣) ، واعتقادهم فيها القدرة على ما ذكرناه
 غلط في المعنى وذهاب عن معرفة ما يوجب البحث والاستنباط
 دون النطق باللغات والتواضع عليها . وهذه جملة كافية في
 معنى وصف المعجز بأنه معجز والإخبار عن حقيقة المراد
 بذلك المشتهر على طريقة النظر .

(٢) وهنا كتب النامخ «السلام» ؛ راجع العدد ١ ، تعليق (١) . (٣) ت : كذا ؛
 ولعل الأفضل ان نقرأ «معجزة» أو «معجزات» ؛ أما «معجز» فقد تجوز بمعنى الجنس ؟ (٤) ت :
 المواصفه (٢) ؛ والارجح ان المقصود «المواضعة» .
 ١٣ (١) ت : جاري . (٢) ت : تواضعهم ؛ والمقصود «تواضعهم» كما يتجلى
 من آخر هذه الجملة . (٣) «صحيح» مكتوبة في الهامش (بيد أخرى) ؟ .
 ٢١

فصل

- ١ ١٤ وقد زعم بعض أصحابنا^(١) والجمهور من القدرية
 ٢ وغيرهم^(١) أن المعجز على ضربين . فضرب منه مما ينفرد الله
 تعالى بالقدرة عليه ولا يصح أن يدخل مثله وشيء من جنسه
 ٥ تحت قدر العباد - نحو اختراع الأجسام وإبداع الجوارح
 والأسماع والأبصار ورفع العمى^(٢) والزمانة وغيرهما من (٧ و)
 ٧ العاهات وما جرى مجرى ذلك . والضرب الآخر شيء يدخل
 مثله وما هو من جنسه تحت قدرة العباد ، غير أنه يقع منه
 ٩ سبحانه على وجه يتعذر على العباد مثله . وذلك نحو تفريق
 أجزاء الجبال الصُّم الصلاب ورفعها إلى ملكوت السماوات
 ١١ وتغييض ماء البحار وحنين الجذع ونظم القرآن وتأليفه
 على ما هو عليه من البلاغة التي يقدر العباد على اليسير
 ١٣ منها ، وإن تعذر عليهم الكثير مع تجانس^(٣) قليله وكثيره .
 ١٥ ١٥ قالوا : وكذلك صمح منا^(١) طفر الجداول والأنهار
 ١٥ والقفز في جهة العلو الذراع والاثنين ، وإن تعذر علينا
 طفر العالم بأسره وقطع دجلة وما دونها والصعود إلى السماء
 ١٧ - وإن كان من جنس القطع اليسير في جهة العلو . وكذلك

١٤ (١) - (١) في الهامش (بيد أخرى ؟) . (٢) ث : العا . (٣) ث :

١٩ محاسن ؛ وفي الهامش «نحو» ، لأن هذين الحرفين غير واضعين في النص ، وفوق السين خط مائل (فتحة ؟) .

١٥ (١) «منا» مدرجة فوق السطر (بيد أخرى ؟) .

- أَيْضاً صَحَّ مَنَا وَتَأْتِي^(٢) نَشْرُ الْكَلِمَةِ وَالْاِثْنَتَيْنِ وَقَوْلُ الْمَصْرَاعِ^١
وَالْاِثْنَيْنِ ، وَإِنْ تَعَذَّرَ^(٣) فِي قُدْرِنَا مَعَارِضَةُ امْرِئِ الْقَيْسِ
وَزِيَادِ الْحِجَاكِ وَغَيْرَهُمَا مِنَ الْخُطْبَاءِ الْبُلْغَاءِ . فَلَا يَجِبُ ،^٣
إِذَا تَأْتِي^(٤) لَنَا يَسِيرُ الْأَلْفَاظِ^(٥) وَالْقَلِيلُ مِنْ نَشْرِ الْكَلَامِ ،
أَنْ تَتَأْتِي^(٦) مَنَا هَذِهِ الْبَلَاغَاتُ وَغَيْرُهَا مِنَ النُّظُومِ وَالْأَوْزَانِ .^٥
وَكَذَلِكَ^(٧) صَحَّ أَنْ يَقْدَرَ الْأَلَكُنُ وَالْمَعْجَمُ عَلَى يَسِيرِ الْأَلْفَاظِ ،
وَإِنْ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ (٧ ظ) الْمَثَانِي^(٨) كَسَحْبَانِ وَائِلٍ^(٩) وَمِنْ^٧
بَعْدِهِ مِنَ الْفَصَحَاءِ .

- ١٦ قَالُوا : فَهَذَا أَجْمَعُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ [مِنْ] مَعْجَزَاتِ^٩
الرَّسْلِ مَا يَدْخُلُ مِثْلَ جَنْسِهِ تَحْتَ قُدْرِ الْعِبَادِ ، وَإِنْ تَعَذَّرَ
عَلَيْهِمْ^(١١) فَعَلَّ الْكَثِيرُ مِنْهُ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي يَفْعَلُهُ اللَّهُ -
تَبَارَكَ وَتَعَالَى ! - وَيُصَدِّقُ^(١٢) بِهِ رِسْلَهُ . قَالُوا : وَلِذَلِكَ أَيْضاً^{١١}
مَا لَوْ تَحَدَّى النَّبِيُّ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مُخَالَفَهُ وَمُكَذِّبَهُ^{١٣}
بِأَنْ يَحْرُكَ يَدُهُ أَوْ يَقُومَ مِنْ مَكَانِهِ فَتَعَذَّرَ عَلَيْهِ فَعَلَّ مَا
تَحَدَّى^(١٤) بِهِ ، لَدَلَّتْ^(١٥) حَرَكَاتُ أَعْضَاءِ النَّبِيِّ ، صَلَّى اللَّهُ^{١٥}

(٢) ت : وِتَاتَا ؛ وَالْوَاوُ مَدْرَجَةٌ تَحْتَ السُّطْرِ ، وَ«تَا» مِنْ آخِرِ «تَاتَا» مَدْرَجَةٌ فَوْقَ السُّطْرِ ؛

فَكَانَ النَّاسِخُ كَتَبَ «تَاتَا» ثُمَّ صَحَّحَهَا إِلَى «وِتَاتَا نَشْرُ» . (٣) ت : تَقْدَرُ ؛ وَعَلَامَةُ الْعَيْنِ^{١٧}
مَدْرَجَةٌ تَحْتَ الْقَافِ . (٤) ت : تَاتَا . (٥) ت : + وَ ؛ وَفَوْقَهَا خُطٌّ مَائِلٌ يَدُلُّ عَلَى حَذْفِهَا .

(٦) ت : تَتَاتَا . (٧) ت : وَلِذَلِكَ . (٨) ت : الْمَثَانِي (٩) . (٩) ت : سَحْبَانِ^{١٩}
وَوَائِلٍ .

١٦ (١) ت : عَلَيْهِ . (٢) الْفَتْحَةُ مُوجُودَةٌ فِي «ت» ؛ وَلَعَلَّ الْمَقْصُودَ وَضْعَهَا فَوْقَ^{٢١}
الصَّادِ . (٣) «تَحْرِي» مَصْحُوحَةٌ إِلَى «تَحْنِي» . وَفَاعِلُ «تَحْنِي» النَّبِيُّ ؛ أَوْ قَدْ ذُكِّرَ : تُحْدِي .

(٤) ت : لَدَلَّتْ ؛ وَالتَّاءُ مَصْحُوحَةٌ مِنْ حُرُوفٍ غَيْرِ وَاضِحٍ ؟^{٢٢}

- ١ عليه وسلم ، وقيامه وتصرفه على صدقه مع عجزهم عن مثله .
فهذا أيضاً - زعموا - دال على أن من المعجز^(٥) ما يدخل
٢ مثله تحت قدر العباد .

الجواب عنه^(١)

- ٥ ١٧ اعلموا - وفقكم الله ! - أن ما قالوه من هذا
ليس ببعيد^(١) ، وإن كان الأولى^(٢) والأشبه عندنا أن
٧ يكون الإعجاز إنما هو في خرق العادة بخلق القدر على
الصعود إلى السماء وطفير^(٣) المدجلة^(٤) وحمل الجبال الثقال
٩ إذا اكتسب ذلك النبي ، صلى الله عليه ، وتحدى^(٥) بمثله
وقال : «إني صاعد إلى السماء وأحمل الجبال» ، وأمثال
١١ ذلك مما لم تجر العادة بخلق القدرة على مثله . فتكون
حجته إقداره على ما فعله^(٦) دون فعله الذي يدخل^(٧) مثله
١٣ تحت قدر العباد .

- ١٨ وكذلك إذا قال : (٨ و) «آتي وحجتي أنني
١٥ أقوم من مكاني وأحرك يدي وأنكم لا تستطيعون مثل ذلك» .

(٥) ت : العجز .

١٧ (العنوان) (١) لا ينفصل العنوان عن الجملة التالية .

١٧ (١) ت : نعهد ؛ وفوق «الياء» شيء مشطوب ، وتحت الدال خط صغير .

١٩ (٢) ت : + الاول ؛ وهي مشطوبة . (٣) والفاء أشبه بدين ، كما تقع أيضاً في غير هذا

المكان . (٤) ت : كذا . (٥) «تجري» مصححة إلى «تحدى» . (٦) «فعله» مصححة

٢١ من أصل غير واضح ؟ (٧) ت : + و ؛ وهي مشطوبة .

- ١ فإذا مُنِعوا من فعل مثل ما فعله ، كانت الآية له خرق
 العادة بخلق المنع لهم من القيام وتحريك الجوارح ورفع
 ٢ قدرهم على ذلك مع كونه مُعتاداً من أفعالهم وكون خلق
 القدرة عليه مُعتاداً من فعل الله ، تبارك وتعالى ! فإذا رفع
 ٥ القدر على ذلك عند التحدي^(١) ومنع منه ، كان ما فعله
 من هذا خرقاً للعادة . فهذا هو الأقرب في^(٢) هذا الباب .
 ٧ ومتى جعل^(٣) الآية رفع القدر على ما اعتيد خلقها عليه
 وإمداد النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بالقدر على الصعود إلى
 السماء - وذلك غير مُعتاد إقدار البشر عليه - عاد الأمر إلى
 ٩ أن المعجز هو الجنس الذي ينفرد^(٤) الله سبحانه بالقدرة
 عليه دون ما يدخل تحت قدر العباد أو ما هو من جنسه .
 ١١

فصل

- ١٩ فإن قال قائل : فلم جعلتم الجواب بما وصفتم
 هو أولى^(١) من جواب القوم ؟ قلنا : لأجل أنه إنما^(٢)
 ١٥ يدخل تحت قدر العباد أو مثله ربما عرضت فيه الشبهة
 وحصلت الشكوك للمكلفين في أنه مما يتم بحيلة من الحيل
 ١٧ وسبب من الأسباب يكون للذي^(٣) فعل ذلك الجنس الذي

١٨ (١) ت : السرى ؛ وعلامة الرأى موجودة . (٢) «من» مشطوبة و«في» مكتوبة

فوقها (ببد أخرى ؟) . (٣) «جعله للآية» مصححة إلى «جعل الآية» . (٤) «يعود» مصححة
 إلى «ينفرد» .

١٩ (١) ت : الاولي . (٢) ت : كذا . (٣) ت : الذي .

١ هو داخل (٨ ظ) تحت قدر العباد ، وسيا على قول من
 زعم أن من أفعالهم ومقدوراتهم ما يحتاج في وقوعه وتمامه
 ٢ إلى آلات وأسباب^(٤) زائدة على وجوب^(٥) القدرة عليه -
 نحو الحاجة عندهم إلى القلم^(٦) في الكتابة والفأس في
 ٥ النجارة والإبرة في الخياطة ، ونحو العلم بترتيب المحكمات
 ونظم الكلام وسائر الأفعال التي تتعذر عندهم من القادر
 ٧ عليها إذا فُقد العلم بها .

٢٠ فإذا كان ذلك من قولهم كذلك ، لم يجوز أن
 ٩ يكون المعجز مما يدخل جنسه تحت قدر العباد . لأن ذلك
 يشكك المكلف في أن ما ظهر على أيدي الرسل من فعل
 ١١ الله سبحانه الذي قصد به تصديقهم والشهادة لهم . ولم
 يأمن^(١) مشاهد ذلك والعالم [به] أن يكون ما ظهر من
 ١٣ مقدورات مُدعي النبوة أو من مقدورات غيره من البشر
 ممن قصد بفعله التمويه والإلباس على الناس ، وأن يكون
 ١٥ ذلك إنما يتم له فعله ولا يتم لغيره لا لأجل أنه ليس مثله في
 مقدور غيره لكن ليس يعرف الحيل التي يتوصل بها
 ١٧ ويتسبب^(٢) إلى إيقاع ذلك الفعل - لأن جنسه ومثله
 تحت قدر العباد . (٩ و) فيصير ذلك شبهة في أن ما^(٣)

١٩ (٤) ت : الاسباب . (٥) ولعل الأفضل ان تقرأ «وجود» . (٦) ت : العلم (٩) .
 ٢٠ (١) ت : نامر ؛ علامة آراء موجودة . (٢) ت : نسب . (٣) ت : إنما .

- ١ ظهر إنما تم بفضل حيلة^(٤) ودقيق نظر^(٥) وكمال آلة تمت^(٦)
 المدعي الرسالة أو لمن فعل ذلك على يده من الخلق . فلذلك
 ٢ حسمت هذه العادة وقطعت الشبهة وقيل : يجب أن لا
 يكون المعجز إلا مما ينفرد الله عز وجل بالقادرة عليه دون
 ٥ سائر خلقه - نحو اختراع الأجسام وإحياء الأموات وقلب
 العصا حيات وإبراء الأكهم والأبرص وإقامة الزمن وما جرى
 ٧ مجرى ذلك من الأمور التي لا تدخل ولا شيء^(٧) من جنسها
 تحت قدر العباد .

فصل

- ٩ ٢١ فإن قيل على هذا : فأنتم^(٨) إذا تمنعون على هذا
 الجواب من أن يكون حمل الجبال والقفز^(٩) من الشرق
 إلى الغرب والصعود إلى السماء آية للرسول ، عليه السلام ، إذا
 فعله وتحدى بمثله فعجز الناس عن معارضته . قيل له :
 ١٣ كذلك نقول ، لأن جنس الحمل والطفرة وسائر الحركات
 داخل تحت^(١٠) قدر العباد . وإنما الإعجاز عند التحدي
 ١٥

(٤) «حيلة» مدرجة فوق السطر . (٥) «نظر» في الهامش . (٦) «آلة تمت» غير

واضحتين في النص ، وهما مكررتان في الهامش . (٧) ت : + منها ؛ وهي مشطوبة . ١٧

٢١ (١) «ما» (?) مصححة إلى «فأ» ؛ وهما كتب الناصخ الهمزة - راجع العدد ١ ،

تعليق (٢) . (٢) ت : العمر ؛ وعلامة الرء موجودة . ولعل الأفضل أن تقرأ «الطفرة» ، كما

يأتي في مثل هذه العبارة في غير هذا المكان ، مثلاً في الجملة الثانية بعد هذه الجملة . (٣) «في»

مشطوبة و«تحت» مكتوبة فوقها . ٢١

- ١ يمثل هذا إنما هو ما ذكرناه من أفراد الرسول^(٤)، عليه السلام،
 بالقدرة - من فعل الله تعالى - على الصعود إلى السماء والظفر
 ٣ من الشرق إلى الغرب (٩ ظ) وحمل الجبال الرواسي^(٥)،
 وخرقه سبحانه العادة في إقذارهم^(٦) على ذلك مع أنه غير
 ٥ معتاد في البشر. وكذلك إذا تحداهم^(٧) بالقيام من أماكنهم
 وتحريك جوارحهم فرفعت قدرهم^(٨) على ذلك وخلقت له،
 ٧ كان الإعجاز إنما هو بخرق العادة في رفع قدر المتحدين^(٩)
 بالتصرف ومنعهم من ذلك مع كونه معتاداً. إذ رفع القدر
 ٩ على ذلك والمنع منه مما ينفرد^(١٠) الله سبحانه بالقدرة
 عليه^(١١) دون سائر خلقه. وإذا كان ذلك كذلك، زال
 ١١ هذا السؤال وبطلت الشبهة.

فصل

- ١٣ ٢٢ وأيضاً فإنه متى جَوَّز^(١) أن يكون من المعجزات
 ما يدخل مثله تحت قدر البشر أوجب ذلك الشك^(٢) في
 ١٥ الآيات من وجه آخر على مذاهب القدرية خاصة. وذلك
 أنهم يزعمون أن من قدر على إيقاع الفعل على وجه قدر

١٧ (٤) «الرسول» مصححة إلى «الرسول». (٥) ت : هنا دائرة صغيرة في وسطها نقطة (٥) ؛
 وهي علامة استعمالها النسخ أحياناً للدلالة على انتهاء الجملة أو الفقرة. (٦) ولعل الأفضل أن
 ١٩ نقرأ «إقذاره». (٧) «تحداهم» مصححة إلى «تحداهم». (٨) ت : وتقدم (٩) ت :
 المتخذين. (١٠) «يُعوذ» مصححة إلى «ينفرد». (١١) «على» مصححة إلى «عليه».
 ٢١ ٢٢ (١) ت : كذا ؛ ولعل المجهول أفضل. (٢) «الشك» مصححة إلى «الشك».

- ١ على إيقاعه على غيره من الوجوه؛ ووجب أيضاً أن يكون
 قادراً من ذلك الجنس على ما لا نهاية له، وأن لا تتخصص
 قدرته عليه بإيقاعه على وجه دون وجه وبجزء^(٢) منه دون
 أمثاله. والقادر على هذا الأصل عندهم على نظم الكلام
 باللفظ العربي (١٠ و) قادر على نظمه باللفظ الأعجمي
 من سائر اللغات، والقادر على نظمه وتصحيحه ونظمه
 خطابة وشعراً ورسالة قادر على نشره وفعله غير متزن.

- ٢٣ فإذا كان ذلك عندهم كذلك، وجب أن نكون
 الآن قادرين على نظم مثل القرآن في بلاغته وما هو أفصح
 وأوجز وأبلغ منه وعلى الصعود إلى السماء وفعل جزء^(١) من
 الحركات^(٢) في جهة العلو - لأن القدرة عندهم على الشيء
 قدرة على^(٣) ومثله وخلافه. فنحن إذاً قادرون على فعل^(٤)
 الصعود إلى السماء، وإنما يتعذر ذلك علينا لفقد العلم بكيفية
 تأتي^(٥) هذه الأفعال. ويجب أن نعتقد أنه لا يؤمن أن
 يكون تعذر على^(٥) صعودنا إلى السماء والمشي على الماء لفقد
 العلم^(٦) بكيفية ترتيب الحركات واتصالها، وأن يكون ذلك

(٣) ت: يجوز؛ وهي مصححة من «محرق» (٢).

٢٣ (١) ت: حر؛ والنقطة غير واضحة. ونعل المقصود «حركة» بضمال الكاف والتاء
 المربوطة؟ (٢) - (٢) في الهامش، وآخره مقطوع؛ فلا يظهر من الجور؛ «عل» إلا
 حرف لعله ذال، فقد تكون الكلمة المقطوعة «ذاك». (٣) «فعل» في الهامش. (٤) التاء
 الثانية غير واضحة، و«قي» مكررة في الهامش. (٥) نعل «عل» زائدة؛ أو قد نقرا: «تتدر»
 على. (٦) «العلم» في الهامش.

- ١ بمثابة وقوف من ليس بسابح في الماء وتمدده عليه مع شد
يديه^(٧) وقطعه للأنهار العظيمة على هذه الصفة وتأتي ذلك
٢ للعالم بالسباحة [و] حصوله منه . فلو ادعى السباح ما
يفعلونه من ذلك آية^(٨) لهم لأجل^(٩) تعذره على غيرهم من
٥ الدهماء والأكثر من الناس ، لم يكن ذلك آية لهم لكون تلك
الحركات والوقوف في الماء مما يدخل تحت قدر العباد .
٧ وإنما يتم ذلك للسباح الحاذق ويتعذر على غيره من السباح
ومن ليس بسابح (١٠ ظ) لفضل علمه ودقة حيلته
٩ وبصيرته^(١٠) بكيفية فعل ذلك الوقوف والحركات .

- ٢٤ فإذا جاز أن يجعل^(١١) القفز والصعود إلى السماء
١١ من آيات الرسل ، وهو من جنس ما يدخل تحت قدر العباد ،
عرضت فيه هذه الشبهة ولم نأمن أن يكون الصاعد^(١٢) إلى
١٢ السماء والطافر لدجلة إنما تم له ذلك بكمال آلة ولطيف
حيلة كما تم ذلك للسباح وتعذر على غيره . وكذلك فلا
١٥ يؤمن أن يكون نظم القرآن على هذا الحد من^(١٣) البلاغة
إنما تأتي لمورده لفضل عمله^(١٤) وتقدمه في البراعة واللسن
١٧ ومعرفته بوجوه تصاريف الكلام ونظمه وأوزانه ، وإن تعذر

(٧) «شديته» (٩) مصححة إلى «شديده» . (٨) ت : انه . (٩) ت : من اجل ؛
١٩ و «من» مشطوبة ، ولام مدرجة قبل الالف . (١٠) ت : + و ؛ وهي مشطوبة .
٢٤ (١) ت : عمل . (٢) الدال غير واضحة ، وهي مكررة فوق السطر .
٢١ (٣) ت : و ؛ وهي مشطوبة و «من» مدرجة فوقها . (٤) وتعمل الانفل ان نقرأ «علمه» .

١ ذلك على غيره . ومتى عرضت فيه هذه الشبهة كان الأولى في الجواب ما قدمناه .

فصل

٢

٢٥ على أنه لا يتعذر أن يقال بعد ما قدمناه : إن المعجز على ضربين : فشيء ينفرد الله سبحانه بالقدرة على^(١) فعله - نحو اختراع الأجسام و^(٢) إحياء الميت وإبراء الأكسمة والأبرص وقلب الجياد حيواناً وأمثال ذلك ، وهذا أبداً وأعلاه^(٣) عند أكثر الناس . وأن يكون منه ما يدخل مثله وما هو من جنسه تحت قدر العباد - (١٣ و) ^(٤) نحو البلاغة في نظم الكلام وقفز البحار وحمل الجبال الراسيات وأمثال ذلك . وأن يكون هذا الضرب واقعاً على وجهين : أحدهما قليل مُعتاد ؛ والآخر كثير غير مُعتاد وواقع على وجه يفارق^(٥) به القليل ، فيكون في نفسه دلالة على صدق الرسل إذا وقع على ذلك الوجه . ولا يكون جنسه دليلاً على [صدق] مدعي الرسالة ، وإنما يكون كثيره والواقع منه على وجه مخصوص هو الدال على صدقه دون من خالفه . ومثل هذا غير ممتنع في وضع الأدلة . ألا ترى أن يسير الأفعال المحكمة وقليل

٢٥ (١) «عليه» مصححة إلى «على ذ» ، والقاء «وفعله» . (٢) الزاوة مصححة من حرف غير واضح ، وهي مكررة في الهامش . (٣) «وأعلاه» في الهامش . (٤) اتقنه للاختلاط في ترتيب الأوراق ، والنص من هنا إلى السطر الثاني عشر (في المخطوط) محاط بخط مكسور يدل على أنه في غير مكانه . (٥) ت : مفارق .

٢١

١ التصرف وإيراد^(٦) الكلمة وكتب الحرف والحرفين لا يدل على علم فاعله وقصده ، وأن الكثير منه الذي يقع مُحْكَمًا
٢ متسقًا^(٧) دال على العلم والقصده^(٨) (٣٥ و - س ١٠)^(٩) ومفارق للقليل الذي لا يدل على ذلك ؟

٥ ٢٦ فلذلك أيضاً لا ننكر أن لا يدل إيراد الكلمة والأثنتين والآية وبعض الآيات على كون ما ظهر من ذلك معجزاً ، وإن دل^(١٠) نظم ذلك مثل «البقرة» و «آل عمران» على كون ذلك معجزاً خارقاً للعادة . وكذلك لا يجب أن لا يدل قفز البحار والظفر من الشرق إلى الغرب والصعود إلى السماء على صدق من ظهر على يده لأجل أن قفز الشبر والشبرين والذراع والذراعين لا يدل على ذلك . وكذلك لا يجب أن لا يدل^(١١) حمل الجبال على صدق حاملها إذا لم يدل^(١٢) على ذلك حمل المثقال والمثقالين والرطل والرطلين . لأن^(١٣) (٣٥ ظ) الكثير من ذلك واقع على حد خرق العادة ومفارق للقليل منه ، فهو في بابه جار^(١٤) مجرى يسير الفعل المحكم وكثيره في افتراقهما في الدلالة على علم الفاعل .

١٧ ٢٧ فيجب لذلك أن لا يكون بدخول جنس المعجز

(٦) «اد» مصححان من اصل غير واضح . (٧) «متسقاً» مصححة من «متسقاً» (٩) .

١٩ (٨) وفي الهامش ، في آخر السطر ، «مع» . (٩) انتبه للاختلاف في ترتيب الاوراق .

٢٦ (١) ت : بحيل (٢) . (٢) ت : زال . (٣) ت : زل . (٤) ت :

٢١ يكرر «لان» في اول ٣٥ ظ . (٥) ت : حاري .

- ١ تحت قدر العباد أو كونه غير داخل تحت قدرهم معتبراً^(١) ،
 وإنما يجب اعتبار الوجه الذي يقع عليه ويختص به - وإن
 ٢ كان ذلك^(٢) إلى فضل نظر وتأمل للفرق بين الوجهين .
 وليس ذلك بمثابة اختراع الأجسام وإحياء الميت ، لأن الشبهة
 ٥ في ذلك مُرتفعة والطمع في التمكن منه زائل . وإذا كان
 ذلك كذلك ، لم يجز لأحد أن يطعن على إعجاز^(٣) القرآن
 ٧ بما فيه من بلاغة النظم وحسن الوزن والرصف المفارق لجميع
 اوزان كلام العرب ونظومه بأن الناس يقدر^(٤)ون على مثل
 الحرف والحرفين والكلمة والكلمتين وآية وبعض آية ، لأن
 ٩ الكثير من ذلك مفارق لحكم القليل .

- ٢٨ ولو كان على ما قالوه ، لوجب أن لا يكون للشاعر
 المُلَِّق والمُخَطِّيب المسقع^(١) والبلّغ المترسل فضل^(٢) على العامي
 المعجم والألكن وسائر من ينثر الكلام نشرًا ولا يتأق^(٣) له
 نظم مصراع ولا بيت من الشعر (١١ و) ^(٤) بكون المعجم العي
 ١٥ قادرًا^(٥) على الإتيان^(٦) بالكلمة والكلمتين والحرف والحرفين
 وعلى أن ينثر الكلام نشرًا^(٧) . وهذا مما قد اتفق على فساده

٢٧ (١) ت : كذا ؛ ولعل الأفضل ان فقرأ «معتبر» (اسم «يكون») . (٢) يلوح
 ان الناسخ اهل هنا كلمة (او كلمات ؟) . وقد يتم المعنى اذا قرأنا «وان كان ذلك [يحتاج] الى
 ١٩ فضل الخ » . (٣) الجيم مصححة من ميم (؟) . (٤) ت : يقرون .
 ٢٨ (١) وهي لغة في «مصقع» . (٢) ت : فضلا . (٣) ت : يتانا .
 (٤) انقبة الاختلاط في ترتيب الاوراق . (٥) ت : قادر . (٦) ت : الاثنان .
 (٧) ت : نشر .

- ١ وعلى فضل طبقات أهل البلاغات في سائر الأوزان على من ليس من أهل البلاغة ، وإن كان من ليس ببليغ يقدر على
- ٢ اليسير مما يقدر عليه البليغ وعلى نشره وعلى غير ذلك الوجه .
- وإذا كان ذلك كذلك ، بطل أيضاً الاعتراض بهذا والقدرح
- ٥ في إعجاز القرآن به .

فصل

- ٧ ٢٩ ولا يمتنع أن يقال : إن الإعجاز في نظم القرآن وبلاغته أبلغ في (١) بابه (٢) وأعلى من إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الميت وقلب العصا ثعباناً (٣) وأمثال ذلك لأجل اعتقاد البراهمة وكثير من الناس أن ما يظهر من ذلك إنما يتم بحيل ومخاريق وأسباب يتوصل بها إلى التتمويه في ذلك . فربما
- ٩ اعتقد المعتقد في أن من أحيا ميتاً لم يحيه على الحقيقة بعد الموت وإنما سدره وخدره بضروب من الأدوية والسمومات حتى
- ١١ بطلت حركاته فيصوره في أعين الناس ميتاً . ثم زالت مدة خدره وقدر عمل ذلك الدواء - وربما سقاه شيئاً ونفخ فيه
- ١٥ ما يضاد عمل ذلك الدواء المسدر - فعاد الشخص متحركاً (١١ ظ) ناطقاً . فظن المشاهدون لذلك أنه أحيا الميت ،
- ١٧ وليس الأمر كذلك .

١٩ ٢٩ (١) «من» مشطوبة و «في» مكتوبة فوقها . (٢) «بابه» غير واضحة .
(٣) ت : ثعبان .

- ٣٠ وكذلك الحال في إقامة^(١) الزمن ، لأنه لا يمتنع
أن يظن ظان أن في الأدوية ما يقيم الزمنى وإنما قام الزمن مع
٣ طول العلاج . وكذلك فقد اعتقد أن من الأدوية ما يزيل
البرص أو يوقفه على طول العلاج . فلا ينكر أن يتوهم متوهم
٥ أن مزيله في يسير الوقت قد عرف دواء^(٢) خاصته تزيل ذلك
وحملة العين . وكذلك القول في الصعود إلى السماء وقعر^(٣)
البحار ، وقد يجوز أن يتوهم متوهم أن يتم بفضل حيلة كما
٧ يتم النوم على الماء والسباحة مع الشد والرباط والسباح^(٤)
الحاذق بفضل عمله^(٥) بالسباحة ودقة حيلته وفقد الغير
لذلك .

- ٣١ فكل هذا يمكن أن تعرض فيه الشبهات ، وبلاغة
القرآن لا يمكن أن تعرض فيه^(١) شبهة . لأجل أن البلاغة
١٣ طباعه^(٢) وليست بأمور مكتسبة ، وهي أمور توجد في النفس
ويعرفها البلغاء . وقد كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، مبعوثاً
في قوم كانوا^(٣) أفصح العرب وأبلغهم وأعظمهم تقدماً في
اللسن (١٢ و) والتصرف في فنون الكلام . فتحدثهم أن يأتوا

٣٠ (١) ت : امامه . (٢) ت : دواو . (٣) ت : كذا ، وعلامة الرء
موجودة ؛ والافضل ان نقرأ «قفره» . (٤) ت : كذا ؛ ولعله افضل ان نقرأ «السباح» ونسقط
١٩ الواو . (٥) ت : كذا ؛ ولعل «علمه» افضل .
٣١ (١) ولعل «فيها» افضل ، اذ رجع الضمير المتصل الى «بلاغة» . (٢) ولعل
«طباع» افضل ؛ وراجع العدد ٣٥ . (٣) ألف «كانوا» (في آخر السطر) مشطوبة ، وفي
٢١ اول السطر التالي ألفان (؟) ثانيتهما له «افصح» .

- ١ بمثل القرآن أو سورة من مثله^(٤) فعجزوا عن ذلك ولم يستطيعوا ودعوا إلى حربه ومُنافرته التي لا تدل على كذبه، عليه السلام.
- ٢ لأنه لم يقل لهم: «إن الدال على كذبي أنني لا أُقاتل ولا أغلب ولا أقتل»، وإنما قال: «يدل على كذبي، لو كنت كاذباً كما تزعمون، أن تأتوا بمثل القرآن أو سورة من مثله». فعدلوا عن ما جعله دلالة إلى ما لا يدل على ذلك من حربه^(٥).
- ٧ ولو أنهم غلبوه وقتلوه، عليه السلام، لم يدل ذلك من فعلهم على كذبه. ولو أتوا^(٦) بسورة من مثل القرآن لعارضوه وكذبوه.
- ٩ فعدوهم عن تعاطي الإتيان^(٧) بسورة من مثله إلى حربه ومناجزته^(٨) عدول عن موضع الحجة وأدل الأمور على عجزهم عن مثله أو [ما] يقاربه ويُدانيه في البلاغة.

- ٣٢ على أنه لو كان مثل بلاغة القرآن في مقدورهم، لم يُشغلهم الحرب عنه - كما لم تشغلهم عن الخطابة والارتجال^(٩) بين الصنفين وارتجاز القصائد - لأن ما في طاعتهم من قول ذلك لا يقطع الحرب عنه. فلو كان في طاعتهم القدرة على مثل القرآن، لأتوا به مع الحرب والمُسايفة^(١٠).
- ١٧ وكذلك فلو كان في قدرهم ما يُدانيه (١٢ ظ) ويقاربه،

(٤) راجع: البقرة ٢: ٢٣/٢١؛ هود ١١: ١٦/١٣؛ الاسراء ١٧: ٨٨/٩٠. (٥) ت:

١٩ حربوه؛ ولعل الناسخ فهم «من حاربوه»؟ (٦) ت: اتوا. (٧) ت: الاثنان.

(٨) ت: ومناجره (٩).

٢١ ٣٢ (١) ت: والارتجال (بدون علامة الزام). (٢) ت: المُسايفة (٣).

- ١ لوجب صرف هممهم إليه وتوفر دواعيهم على فعله . لأنَّ
 الإتيان^(٣) بما يقاربه^(٤) كالإتيان^(٥) بما يُماثله ، لأنَّ ذلك
 ٢ شأنُ البلاغة . وقد علموا أنَّ البلاغة منهم يتفاضلون في البلاغة
 وأنَّ ما قارب الشيء منها جرى مجراه . ولم يجب أن يكون
 ٥ ما يأتي به من هو أبلغ من^(٦) غيره معجزاً ، وإن كان قريباً
 مما يأتي به من هو دونه . وكذلك أهل كل صنعة يتفاضلون
 ٧ فيها ويكون فيهم من ليس منهم في حذقه وتقدمه . ثم لا
 يكون ذلك آية^(٧) له لقدرة^(٨) غيره على ما يقاربه ويدانيه .
 ٩ ٣٣ فلو قدروا على ما يقارب القرآن في بلاغته ،
 لعارضوه ولقالوا له : « هذا قريب مما أتيت به و^(٩) من نجاره ،
 ١١ وإن كان دونه قليلاً . وفضل بلاغتك باليسير ليس بمعجز
 لك ، بل هو بميزانة^(١٠) فضل بلاغة امرئ القيس وأمثاله على
 ١٢ من دونهم من الشعراء وفضل بلاغة زياد والحجاج ومن جرى
 مجراهم^(١١) من الخطباء على من هو دونهم . وليس ذلك
 ١٣ بمعجز لهم ، لأنَّ البلاغة معلوم تفاضل الناس فيها » . وكذلك
 لو أتى القوم بما يقارب القرآن في بلاغته ، لأخرجوه بذلك^(١٢)
 ١٧ من أن يكون آية^(١٣) للرسول ، عليه السلام . وفي عدولهم^(١٤)

(٣) ت : الاثنان . (٤) ت : يقاربه . (٥) ت : كالإتيان . (٦) « منه » مصححة

ال « من غ » (الغين لغيره) . (٧) ت : أنه . (٨) ت : القدرة ؛ والألف مشطوية . ١٩

٣٣ (١) ادرجت الواو بعد كتابة النص . (٢) ت : بميزانه . (٣) ت : كذا ؛

و« مجراهم » اصح . (٤) « هناك » مدرجة فوق السطر (بيد اخرى ٢) . (٥) « انه » مدرجة ٢١

فوق السطر (بيد اخرى ٢) . (٦) « وفي عدولهم » في الهامش (بيد اخرى ٢) .

- ١ (١٣ و-س ١٣) عن ذلك واشتغالهم بحربه دليل على انقطاع
أطماعهم في الإتيان^(٧) بمثله أو بما^(٨) يقاربه وإحساسهم
٣ العجز في أنفسهم عن ذلك، أعني به المنع منه.

فصل

- ٥ ٣٤ ويدل أيضاً [على] أنهم كانوا غير قادرين على
ما يقارب نظم القرآن في البلاغة أنهم لو قدروا على ذلك،
٧ لسارعوا إليه ولألحقوا بذلك الشبهة وفرقوا جمعه. لأن ما يقارب
الشيء وداناه^(١) أشكل^(٢) (١٣ ط) والتبس^(٣) انفصامه منه
٩ وبُعده عنه وجاز اعتقاد خلق من الناس لكونه مثلاً له. فإذا
علم ذلك، وجب على القادر على بلاغة تقارب نظم القرآن
١١ أن يسارع إلى مثلها لعلمه بأنه لا بُد من أن يختلف الناس
عند ذلك وأن يظن كثير منهم أنه في رتبة القرآن في بلاغته
١٣ وفصاحته فيكون ذلك طريقاً إلى إيقاف حجته وتفريق الناس
عنه. وفي عدوهم عن ذلك جملة وترك التعاطي لمعارضة ما
١٥ قل منه أو كثر أوضح دليل على أنهم غير قادرين على مثله
أو ما يقاربه.

١٧ (٧) ت : الاثنان . (٨) ت : وإنما (مكان «أو بما»).

٣٤ (١) ت : وادناه ؛ والالف الاولى مشطوبة والفاء الاخرى مدرجة فوق الدال .

١٩ (٢) ت : + في ؛ وهي مشطوبة . (٣) «والتبس» في الهامش لان تنقيط الكلمة في النص غير صحيح .

- ٣٥ فإذا كان ذلك كذلك ، والبلاغة طباع لهم ،
 ارتفعت عنهم الشبهة في أن البلاغة التي أتى بها ليست مما
 يتم بحيلة بثة ، كالذي يتم من الحيل^(١) فيما قدمنا ذكره ،
 لعلمهم بأنها سجية^(٢) وطباع لا تتم بالحيل والمخاريق - كما
 لا يتم لشاعر كونه شاعراً بضرب من الحيلة والتمويه . فلذلك
 وجب أن يُقال : إن آية النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ببلاغة
 القرآن أعظم وأبلغ من جميع آيات^(٣) الرسل ، عليهم السلام .
 لأنه قد توهم قوم أن عصا موسى إنما تم فيها ما تم بضرب
 من الحيلة ، وكذلك إحياء الميت وإبراء الأكمه (١٤ و)
 والأبرص إنما تم بحيلة وفضل علم . والبلاغة لا تتم بضرب من
 الحيلة بل هي طباع مخلوقة . فصارت بلاغة القرآن المفارقة
 لجميع بلاغات العرب على هذا الحد الظاهر البين أوضح
 الأدلة على أنه من عند الله عز وجل .

فصل

- ٣٦ وفيه أيضاً من عظم الشأن^(١) ما ليس في غيره
 من آيات الرسل . وهو بقاؤه تحدياً^(٢) أبداً للمخالفين في
 نبوته ، عليه [السلام] ، في الإتيان^(٣) بمثله وعجزهم عن
 ذلك . فهي آية باقية حاضرة لا يحتاج^(٤) في العلم بوجودها

٣٥ (١) - (١) في الهامش . (٢) ت : الآيات ؛ واللام ألف مشطوبة .

٣٦ (١) ت : الشأن (؟) ؛ وفي الهامش «لش» . (٢) ت : محدثاً . (٣) ت :

الاستان . (٤) ت : محتاج (؟) .

- ١ إلى إخبار المخبرين ونقل الناقلين الذين ربما ظن بهم الكذب
والتشاعر والتراسل ووضع ما لا أصل له . وربما^(٥) اعتقد كثير
٢ من الناس في خبرهم - وإن كانوا أهل تواتر - أنه معلوم
صحته بدليل ؛ والأدلة يمكن دخول الشبهة فيها والغلط . ووجود
٥ القرآن وحضوره يغني عن نقل له ودليل عليه . فهذا أيضاً
من أجل^(٦) فضائله وكونه مقدماً به على غيره من الآيات
٧ ودال^(٧) على غلط من زعم أن ما تقدم من آيات الرسل أعظم
شأناً من القرآن .

فصل

- ٣٧ وإن كان بعض المتكلمين قد قال ذلك واعتذر له
١١ وزعم أن السبب (١٤ ظ) في عظم شأن^(١) تلك الآيات
ليس هو لفضل^(٢) من تقدم من الرسل على نبينا ، عليه
١٣ السلام ، لكن لفرط جهل أئمتهم وشدة غباوتهم^(٣) وعبادة
بعضهم لفرعون الدهر^(٤) الطويل - وهو بشر يأكل الطعام
١٥ ويمشي في الأسواق - وعبادة النصارى المسيح واعتقادهم له

(٥) «وإنما» مصححة إلى «وربما» . (٦) ت : احد (٧) . وفي هذه الجملة شيء من
الالتباس ، فقد يزول إذا قرأنا : «و [من اسباب] كونه مقدماً على الخ» باسقاط «به» ؟
(٧) «وداك» مصححة إلى «ودال» ، واللام مكررة في الهامش .

١٩ ٣٧ (١) «شان» مصححة من كلمة غير واضحة ؛ و«تلك» مدرجة فوق السطر .
(٢) ت : أفضل ؛ والقراءة «لفضل» مجالسة للقراءة «لفرط» الواقعة بعد «لكن» ؛ ولعل الألف زائدة ؟
٢١ (٣) غباوتهم : الأرجح أنها كذلك ؛ والكلمة مصححة من اصل غير واضحة ، والواو مكتوبة
فوق التاء . (٤) الدال غير واضحة .

١ رباً . وهذا من الجهل العظيم الذي لا يزيله إلا الأمر العظيم
المخارق للعادة المنتفي عنه وجوه الشبه .

- ٣٨ قال : وعقول هؤلاء^(١) لم تكن تحمل النظر في
الفرق بين بلاغات الكلام ولطيف الآيات . وقريش ، الذين
بُعث فيهم الرسول ، عليه السلام ، ذوو^(٢) عقول سليمة^(٣)
ونحائز صحيحة وأفهام ثاقبة^(٤) ومعرفة بالتوحيد وإقرار
بالصانع جل وعز ، وإن أنكروا الإعادة ، وهم قوم له^(٥)
خصمون - كما وصفهم الله سبحانه . فلا تحتاج عقولهم
وأذهانهم إلى مثل الآيات التي^(٦) احتاج إليها عابدوا المسيح ،
عليه السلام ، وفرعون وأمثاله . قال هذا المتكلم : ولو أن مدعياً
ادعى^(٧) في قريش الربوبية لاستخفوا^(٨) أحلامه وهزلوا^(٩)
به ولأفنوه^(١٠) طرفاً واستخفافاً . قال : (١٥ و) فهذا هو
السبب في إغنائهم^(١١) عن^(١٢) مثل اختراع الأجسام وإحياء
الموات وما هو أخرق للعادة وأنقض لما عليه تركيب الطبيعة .

فصل

٣٩ وقد قلنا من قبل : إن الأولى أن يقال في صفة

- ٣٨ (١) ت : هاوي . (٢) ت : ذو . (٣) «سليمة» في الهامش : في النص
«صحيحة» ، وهي مشطوبة . (٤) ت : ثاقبه (٥) ت : «ثد» مصححة إلى «له» ،
أو «له» مصححة إلى «أد» ؟ راجع : الزخرف ٤٣ : ٥٨ ، ومريم ١٩ : ٩٧ . (٦) «التي»
غير واضحة . (٧) ت : ادعا . (٨) «استحقوا» مصححة إلى «استخفوا» . (٩) «الزاي»
غير واضحة ، وفي الهامش «هزه» . (١٠) ت : ولا فهو : و«طرفاً» واضحة ، على أننا قد نقرأ
«طرفاً» ؟ (١١) ت : اعماهم . (١٢) «عن» مدرجة فوق السطر .

- ١ المعجز وحده إنه من حقه أن يكون من مقدمات رب العالمين
جل وعز ومما لا يدخل تحت قدر الخلق . فيجب على هذا
٢ أن يكون نظم الكلام المفارق لسائر الأوزان والحركات
إلى جهة السماء والظفر من المشرق إلى المغرب والتصرف في
٥ الجو على غير عمد إلى أمثال ذلك ، مما^(١) يصح دخول
جنسه تحت قدر العباد ، ليس بمعجز^(٢) . وإنما الإعجاز في
٧ خرق العادة بإقذارهم على الشيء الكثير منه وعلى أن يكتسبوه
على وجه لم تجر العادة بإقذارهم على مثله . فيكون الإعجاز
٩ في إقذارهم على شيء منه لم تجر العادة بمثله .

- ٤٠ وكذلك إذا تحدى^(١) الرسول مخالفه^(٢) بالقيام
١١ عن أماكنهم وتحريك جوارحهم والنطق بألسنتهم فمنعوا من
ذلك وأقدر عليه ، كان الإعجاز في خرق عاداتهم بخلق العجز
١٣ والمنع فيهم مما تحدوا^(٣) (١٥ ظ) بالإتيان^(٤) به مما قد جرت
عاداتهم بالإقذار عليه إذا أرادوا وحاولوه . وليس الإعجاز
١٥ هاهنا في^(٥) نطق النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وقيامه عن
مكانه ، ولكنه في منعهم من مثله الذي هو خرق لعاداتهم^(٦) .
١٧ ومما يقوي هذا المذهب ويثبت^(٧) اتفاق^(٨) الكل من الأمة

٣٩ (١) ت : + لا ؛ وهي مشطوبة . (٢) اضيفت الباء بعد كتابة النص ؟

٤٠ (١) «تحري» مصححة إلى «تحدى» . (٢) ت : بالقيام مخالفه .

(٣) «تحروا» مصححة إلى «تحدوا» . (٤) ت : بالاثان . (٥) «عن» (؟) مصححة

٢١ إلى «في» . (٦) «عاداتهم» (؟) مصححة إلى «لعاداتهم» . (٧) او «يبينه» ؛ الكلمة مهملة في

«ت» . (٨) ت : باتفاق .

وسائر أهل الملل على^(١) أن الله جل ثناؤه هو الدال على صدق
رسوله والمبين لهم من الكذابين والمتولي لإظهار الآيات المعجزات
والبراهين الباهرات على أيديهم وعلى أنه ليس فيهم من يدل^٢
بفعله على صدق نفسه .

٤١ فإذا كان ذلك كذلك ، لم يجوز أن يكون جنس
صعود النبي ، صلى الله عليه ، إلى السماء وتصرفه في الهواء^(١)
كتصرف الطائر فيه وطفره من الشرق إلى الغرب آية له .^٧
لأنه إذا^(٢) أقدر على ذلك ومكن منه ، كان الصعود والطفير
من فعله ومقدوراته - وهو لا يقدر أن يدل على صدق نفسه
بشيء من أفعاله . ولو تمكن من ذلك ، لحصلت الشبهة
وبطلت الحجة ولم نأمن أن يكون هذا المتسبب بلطف الفطن^{١١}
والحيلة إلى إيقاع هذا الفعل من مقدوراته .

٤٢ وإذا لم يجوز^(١) ذلك علم أن الإعجاز إنما (١٦ و)
هو في^(٢) إقدار الله سبحانه لهم على ما يقدرهم [عليه] من هذه
الأمر ومنع الغير منه وخرق العادة بتمكينهم من فعل كثير
هذه الأجناس^(٣) على وجه لم تجر العادة بالإقدار على مثله ،
حتى يختص بذلك كون المعجز في مقدورات القديم سبحانه^{١٧}

(٩) «على» مصححة من كلمة غير واضحة .

٤١ (١) ت : الهوي . (٢) «إذا» في الهامش .

٤٢ (١) ت : نجر ؛ وعلامة الراء موجودة . (٢) «في» مكتوبة فوق «هو» .

(٣) ت : الافعال ؛ و«فعل» مشطوبة و«جناس» مكتوبة فوقها .

- ١ التي ينفرد^(٤) بها وتزول الشبهة وتنحسم مادة الأسولة في أنه
 إذا كان من المعجز ما يدخل جنسه تحت قدر البشر^(٥)
 ٢ فما أنكرتم أن يكون ما يظهر كثيره^(٦) منه من^(٧) الجنس
 الذي يقدرون عليه إنما توصلوا إليه بضرب من الحيلة واللفظ
 ٥ أدركوه بدقيق الفكر وذهب على غيرهم من القادرين على
 مثله وجنسه؟ فصار الجواب بهذا الذي وصفناه أولى وأصوب.
 ٧ وفي هذه الجملة إقناع في^(٨) هذا الباب .

(٤) «معود» مصححة إلى «ينفرد». (٥) «البشر» مصححة من كلمة غير واضحة لعلها «اليسير».

(٦) الهاء زائدة ؟ (٧) «في» مشطوبة ، و «من» مكتوبة فوقها . (٨) «في» مدرجة فوق

السطر .

باب

ذكر ما يختص به النبي ، صلى الله عليه وسلم ،
 مما ^(١) يقتضي اظهار المعجزات على يده وجملة
 الاوصاف والاعطام التي تختص بها المعجزات
 وتبين ما ليس بمعجز ^(٢)

فصل

- ٤٣ فأما ما يختص به الرسول ، صلى الله عليه ، مما
 يوجب إظهار المعجزات على يده ، فهو ادعاؤه الرسالة على الله
 تعالى وكونه مخبراً عنه وعن وحيه (١٦ ظ) إليه وسفيراً
 بينه وبين خلقه . هذا فقط هو الذي يقتضي ^(١) ظهور
 الآيات على يديه دون سائر صفاته . فمتى أهله الله تعالى لهذا
 المنزلة وأحله في هذه الرتبة وألزم الأمم العلم بنبوته والتصديق
 بخبره ، لم يكن بُد له من آية تظهر ^(٢) على يده ما يفصل
 ١٣

(العنوان) (١) ت : فلما . (٢) ت : معجز (٣) والباء مضافة ؟

٤٣ (١) التاء غير واضحة . (٢) ت : آية يظهر ؛ ولعل الأفضل ان تقرأ « من انه يظهر » ،

اي : الله ؟ او قد تحذف « ما » (بعد « يده ») ؟

- ١ بها المكلفون لصدقه بينه وبين الكاذب المتنبئ^(٣) . وإلا لم
يكن لهم إلى فعل العلم بما كُلفوه من صدقه وتعظيمه والقطع
٢ على ثبوت نبوته وطهارة سريره سبيل^(٤) ، ولا إلى تركه .
لأن العلم الذي لا يحصل إلا عن النظر في الدليل لا يصح
٥ وقوعه من المكلف ولا وقوع تركه مع عدم الدليل المؤدي
النظر فيه إلى العلم . ولو أمكن ترك العلم مع فقد الدليل
٧ وتعذر النظر فيه عند عدمه ، لأمكن فعل العلم مع عدم الدليل
بدلاً من تركه ولاستغنى حصول العلم عن النظر وخرج عن
٩ أن يكون مكتسباً مستدلاً عليه . وقد اتفق على^(٥) أنه لا دليل
يفصل بين الصادق والكاذب في ادعاء الرسالة إلا الآيات
١١ المعجزة ، كما أنه لا دليل يعلم بالنظر فيه كون العالم (١٧ و)
عالمًا إلا الأفعال المحكمة المتسقة . وإذا كان ذلك كذلك ،
١٢ ثبت أن الموجب المقتضي لظهور المعجزات على أيدي الرسل
هو كونهم رسلاً له سبحانه وادعائهم^(٦) له لذلك وإخبارهم
١٥ عنه .

فصل

- ١٧ ٤٤ ولا فرق بين أن يكون المدعي لذلك من الرسل ،

(٣) ت : المتنبئ . (٤) ت : سبيل . (٥) «عليه» مصححة إلى «على» . (٦) ت :

- عليهم السلام ، مُجددًا لشرعية وناسخًا لما قبلها أو مُقرًا لبعضها
 وناسخًا لبعض ، وبين أن يكون مُرسلاً بالدعاء إلى شريعة من
 قبله وحاضاً على فعلها ومرغباً للعباد في التمسك بها وغير
 مستأنف لشرعية تخالف ما سلف ولا مُجدد لسنة ولا فريضة
 ولا حظر ولا إباحة . ولا فرق أيضاً بين أن يكون مُرسلاً بفرض
 التوحيد والنبوة فقط وغير ملزم لشيء من العبادات الشرعية
 التي هي سواء ^(١) التوحيد والإقرار بالنبوة ، وبين أن يجيء بذلك
 وبما عداه من الأحكام ^(٢) والأحكام السمعية ، بل يقتصر ^(٣)
 على الأمر بالتوحيد والمعرفة فقط ، وبين أن يأتي ^(٤) بذلك
 وبالعبادات الشرعية والأحكام السمعية نحو الصلوات والأحكام
 والعقود والأقضية ونقل أحكام (١٧ ظ) الأشياء عن القضايا
 العقلية إلى أحكام شرعية . ولا فصل أيضاً بين أن يأتي
 بالحض ^(٥) على شريعة غيره من الرسل معه وفي عصره -
 كداود وسليمان ، وموسى وهرون ، ولوط وإبراهيم - وبين أن يأتي
 بالحض ^(٦) على شريعته بعد موت النبي المتقدم وانقراضه .
 كل هذا سواء في الجواز والإمكان .

٤٤ (١) أو «مروي» ؛ ت : سوا . (٢) ت : كذا ؛ ولعل الأفضل أن تقرأ :
 «العبادات [الشرعية]» ، كما يأتي فيما يلي . (٣) «يقتضي» مصححة إلى «يقتصر» . (٤) «تي»
 مدرجة تحت السطر ؛ أما باقي الكلمة فصحيح من أصل غير واضح . (٥) ت : بالخط .
 (٦) ت : بالخط .

- ١ ٤٥ . ولا جواز^(١) عندنا لقول من قال من القدرية :
 إنه لا يجوز^(٢) أن يُبعث نبي بالآيات الباهرة بالدعاء إلى
 ٢ فرض التوحيد واعتقاد نبوته و كونه مرسلاً بهذا الباب فقط ،
 لأجل إذعانهم إلى^(٣) التوحيد والمعرفة والفرائض العقلية التي
 ٥ يُستغنى^(٤) في وجوبها من جهة العقل عن رسول يدعو^(٥)
 إليها ويلزم فعلها . لأن هذه الدعوى عندنا باطلة وكذب
 ٧ من^(٦) مدعيها بما قد بيناه^(٧) في مقدمات كتبنا في أصول
 الفقه* وفي ابواب التعديل والتجويز من الكتب في أصول
 ٩ الديانات* بما يُستغنى^(٨) عن رده والإطالة به هاهنا . لأن
 رده ليس بما نحن فيه ولا بما سألتم الكلام عليه ، وهو موجود
 ١١ هناك لمن طلبه .

- ٤٦ فيجب لهذه (١٨ و) الجملة أن يعتقده أن
 ١٢ فرض التوحيد والنسبة بمنزلة فرض الصلاة والصيام والحج
 وسائر العبادات ، وأنه لا يجوز أن تلزم عبادة وتترك فريضة
 ١٥ ويلزم تكليف من جهة العقل ، بل ذلك كله ثابت مُستقر
 من جهة السمع المحض دون قضية العقل . وكذلك القول

١٧ ٤٥ (١) «جواب» مصححة الى «جواز» . (٢) «انه لا نحو» مشطوبة ؛ وفي
 الهامش «انه لا يجوز» . (٣) ت : الى ؛ و «لى» مشطوبة ونون مكتوبة فوقها . و «اذعانهم»
 ١٩ واضحة . ولعل الافضل ان نقرأ : لأجل ادعائهم ان التوحيد والمعرفة من الفرائض العقلية
 الخ ؟ (٤) ت : 'ستغنى' . (٥) ت : ندعوا (٦) «من مدرجة فوق السطر .
 ٢١ (٧) «بيناه» مصححة (٨) الى «بيناه» . (٨) ت : يسمى .

- ١ في الحكم بحسن الحسن وقبح القبيح وإباحة المباح وحظر المحظور وكون الشيء فرضاً واجباً وكونه نفلاً وندباً وظلماً وعصياناً. كل هذه الأحكام الثابتة^(١) لأفعال المكلفين^(٢)
- ٣ لا يجوز استقرار شيء منها وحصوله للفعل من جهة العقل ، بل لا يثبت له ذلك إلا بحكم السمع الوارد من قبل الله عز وجل إما بالمخاطبة لمن يخاطبه بلا واسطة ولا ترجمان كـ محمد وموسى ، عليهما السلام^(٣) ، ومن يخاطبه بنفسه من الملائكة ، عليهم السلام^(٤) ...

- ٤٧ وقد ورد السمع بذلك عاضداً لأدلة العقول على ما قلناه . فقال جل ثناؤه : « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً »^(١) . وقال تعالى : « كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير »^(٢) . ولم يقل : ألم يحتج عليكم بعقولكم وبحسن الحسن فيها وبقبح القبيح فيها . وقال عز وجل : « وإن من أمة (١٨ ظ) إلا خلا فيها »^(٣) نذير^(٤) . ولم يقل : إلا وقد احتج^(٥) عليها بعقولها - في نظائر هذه الآيات التي يطول اقتصاصها وتتبعها . فبان بهذه الجملة وبما أخبرنا

٤٦ (١) ت : السامه . (٢) ت : المكلفين . (٣) - (٣) في الهامش ؛ وهنا «السلام» - راجع العدد ١ ، تعليق (١) . والجملة غير كاملة ؟ قد تستكمل بمثل هذا القول : « وإما بالمخاطبة لمن يخاطبه من وراء حجاب أو على لسان رسول يخبر الناس عن وحيه تعالى » .

٤٧ (١) الإسراء ١٧ : ١٥ / ١٦ . (٢) الملك ٦٧ : ٨ . (٣) ت : يكرر «لها» . (٤) فاطر ٢٢ : ٢٤ / ٢٢ . (٥) ت : أحيى .

- ١ عنه ^(٦) من ^(٧) ذكرنا له في تلك الكتب ^(٨) أن فرض التوحيد
والمعرفة واجب من جهة السمع المحض ^(٩) . فإنه لا معتبر
٢ بقول المعتزلة القدرية إن ذلك إنما يجب من جهة العقل وإنه
لا وجه لإرسال نبي بتقرير فرضه وإلزام فعله - إذ كانت
٥ العقول عندهم تغني عن مجيئه ^(١٠) وإرساله .

فصل

- ٧ ٤٨ وكذلك فلا وجه ولا معنى لقولهم : إنه لا يجوز أن
يرسل الله عز وجل نبياً بالدعاء إلى شريعة من قبله من غير تجديد
٩ عبادة أو تغيير شيء من شريعة من سلف لقيام الحجة بها
على المكلفين واستغنائهم ^(١) بذلك عن مجيئه ^(٢) . لأن هذا
١١ القول باطل من وجهين : أحدهما أنه يجوز - وإن كان الأمر
على ما قالوا - أن يرسل [الله] نبياً بالدعاء إلى شريعة من
١٣ قبله فقط فيأمر الخلق بتعظيمه واعتقاد نبوته والاستدلال
بما يظهر من الآيات على صدقه وتنصيبه للرد على مكذبيه
١٥ والدعاء إلى العمل بشريعة من قبله . (١٩ و) ويجعل ذلك
سبحانه ذريعةً وسبيلاً إلى إثباته النبي ورفع درجته وإجزال
١٧ ثوابه على تحمل الرسالة والأداء ^(٣) والنصب لمن خالفه وخالف

(٦) ت : عند (٩) . (٧) ت : يكرر «من» ؛ والاولى مشطوبة . (٨) اي : الكتب

١٩ المذكورة في آخر العدد ٤٥ . (٩) الضاد مصححة من دال او ذال . (١٠) ت : محه .

٤٨ (١) ت : واسمناهم . (٢) ت : محيه . (٣) ت : والاداء .

- ١ من قبله وانحرف عن^(١) شريعته وسبباً أيضاً لإثباته من أطاعه
وأجاب دعوته وأجهد نفسه وذكره في النظر في آياته وما يدل
٢ على صدقه واستصلاح لهم بذلك وامتحانهم بتكليفه والقصد
بذلك إلى خذلان من خالفه وعدل عن النظر في آياته واستمر
٥ على غيه في تكذيبه وتكذيب من دعا إلى شريعته. فيكون
نافعاً^(٥) بهذا التكليف والإرسال للنبي ، صلى الله عليه وسلم ،
بعينه ولمن في المعلوم أنه يتبعه .
٧

فصل

- ٩٤ ^(١)ولأنه ربما كان إرسال الرسل^(٢) تترى بالدعاء
إلى شريعة واحدة وإظهار الآيات المختلفة على أيديهم من
أقوى الأسباب والألطف في طائفة من الرسل والعمل بشريعته
١١ وطاعة المرسل ومن الأمور المزعجة للخواطر والباعثة على الطاعة
والجامعة للدواعي والهمم على النظر في^(٣) آيات الرسول^(٤)
١٣ الثاني والأول ومنبه^(٥) على ذلك ، فيكون القصد^(٦) بإرساله
بشريعة من سلف وتله فقط صحيحاً^(٦) .^(٧) وربما تطاول
١٥ الدهر بين النبيين ووهت الأخبار ودرست الآثار وقست

(٤) ت : + نحو (في الهامش) ؛ وهي مشطوبة . (٥) الفاء غير واضحة ؛ وفي الهامش «عما» .
٩٤ (١) من هنا إلى «صحيحاً» (آخر هذه الجملة) في الهامش . (٢) «الرسول»
مصححة إلى «الرسل» . (٣) «النظر في» غير واضحتين . (٤) «الرسول» مصححة إلى «الرسول» .
(٥) ت : كذا ؛ ولعل «منبهاً» أفضل . (٦) - (٦) الأرجح أنه كذلك ؛ على أن بعض
الكلمات غير واضحة . (٧) ت : + صل (فصل) في الهامش . والكنية زائدة في رأي .
٢١

- ١ القلوب فاحتاج المكلفون للعمل بتلك الشريعة السالفة^(٨) إلى مُزعج ومنبه وإلى تجديد آيات وأُمور مشاهدة وأحوال
- ٣ تنقض العادة وتجدد في النفوس علم ما دثر وخُمِل^(٩) وتطاوت مدته. وهذا أيضاً من المقاصد الصحيحة في إرساله.
- ٥ ٥٠ وربما كان الجمع بين نبين - كإبراهيم ولوط، وموسى وهرون، (١٩ ظ) وداود وسليمان - في عصر واحد [على] شريعة واحدة أدعى للخلق إلى طاعتهم أو لبعضهم وأقرب عند الاجتماع على الدعوة إلى الطاعة وأبعد عن المعصية. وإذا كان ذلك كذلك، بان بهذه الجملة [ثبوت] ما وصفناه وسقوط ما توهمه المخالفون في هذا الباب ووجب أن يكون
- ١١ المعنى الموجب لظهور المعجزات على أيدي^(١٠) الرسل إنما هو كونهم أنبياء لله سبحانه فقط وإخبارهم بذلك عن أنفسهم سواء كانوا في عصر واحد أو أعصار مترامية أو دعوا إلى شريعة واحدة أو إلى شرائع مختلفة يخير^(١١) المكلفون في اتباع أيهم^(١٢) شاؤوا، إذا^(١٣) كانوا مرسلين في وقت واحد، وسواء أرسلوا بفرض التوحيد والنبوة فقط أو جاؤوا بذلك وبتقرير الفرائض والعبادات : كل هذا صحيح على ما قدمناه.
- ١٧

(٨) «السالفة» في الهامش. (٩) ت : كذا.

٥٠ (١) ت : أحلى. (٢) ت : تعبر؛ والقراءة «يُغَيَّر» توافق سياق الكلام.

(٣) ت : كذا؛ وقد يعود الضمير إلى أصحاب الشرائع. (٤) الألف الثانية مدرجة فوق السطر.

[صفات المعجزات وأماطرها]

فصل

- ٢ ٥١ فأما ما تختص به المعجزات الظاهرة^(١) على أيديهم من الصفات والأحكام ، فهو أن تكون آياتهم من أفعال الله سبحانه التي ينفرد^(٢) بالقدرة عليها دون سائر خلقه ، على ما ذكرناه من قبل ، أو بأن تكون من^(٣) مقدورات^(٤)ه ومن الجنس الذي (٢٠ و) يقدر العباد على مثله إذا وقع منهم على وجه يخرق العادة وطريق يتعذر مثله على غيرهم على نحو ما حكيناه من هذا الجواب الثاني عن ما قدمنا ذكره^(٥) .
- ٧ ٩

فصل

- ١١ ٥٢ والوجه الثاني أن يكون ذلك الشيء الذي يظهر على أيديهم مما يخرق العادة وينقضها ومتى لم يكن كذلك^(١) لم يكن معجزاً . والوجه الثالث أن يكون غير النبي ، صلى الله
- ١٣

٥١ (١) البناء المربوطة (بدون نقطتها) مدرجة فوق السطر . (٢) أول «ينفرد»

١٥ مصحح بإضافة الياء أو النون ؟ (٣) «في» مشطوبة «من» مكتوبة فوقها . (٤) ت : +ايه ؛ وهي مشطوبة . (تكرار آخر «مقدورات» ؟) . (٥) راجع العدد ١٧ وما يليه .

١٧ ٥٢ (١) الكاف الأولى مصححة من «لا» .

- ١ عليه وسلم ، ممنوعاً^(٢) من إظهار ذلك على يده على الوجه الذي ظهر عليه ودعا إلى مُعارضته مع كونه خارقاً للعادة . والوجه
- ٣ الرابع أن يكون واقعاً^(٣) مفعولاً عند تحدي^(٤) الرسول ، عليه السلام ، بمثله وادعائه آية^(٥) لنبوته وتقريعه بالعجز عنه من خالفه^(٦) وكذبه . هذه الشرائط والأوصاف التي تختص^(٧) بها المعجزات .

فصل

- ٥٣ فأما ما يدل على وجوب كونها من مقدورات
- ٩ التقديم سبحانه ، فقد قدمناه . وقدمنا أيضاً ذكر الاحتجاج لمن قال إنه قد يكون من مقدورات العباد إذا وقع على وجه غير معتاد . ١١

فصل

- ١٣ ٥٤ وأما ما يدل على أنه^(١) اختصاص الرسول ، عليه السلام ، به من غير مشاركة من ليس بنبي ولا مُدع^(٢) للرسالة له فيه على الوجه والسبيل الذي ظهر عليه (٢٠ ظ) من

(٢) ت : ممنوعاً ؛ و«ممنوعاً» في الهامش (بيد أخرى ؟) . (٣) ت : واقفاً . (٤) الدال غير واضحة . (٥) ت : أنه ؛ ولعل الأفضل ان فقرأ «أنه [آية] لنبوته» . (٦) ت : حاله . (٧) الصاد مصححة من اصل غير واضح .

١٧ ٥٤ (١) إسقاط «أنه» افضل ؟ والا وجب ان نقرأ «يختص» او «اختص» مكان «اختصاص» . (٢) ت : مدعي .

- ١ تحدّيه^(٢) بمثله واحتجاجه به، فهو أن الأمر إذا خرق العادة
 وادعاه النبي^(٤) آية^(٥) له وأنه مخصوص به وظهر مثله على
 ٢ الوجه الذي ظهر على يده على يد ساحر كذاب ومن ليس بنبي
 ولا مدع^(٦) لذلك، التبس^(٧) الأمر ولم يكن ما ظهر على
 ٣ يده حجة في نبوته إذ قد علم ظهوره على يد من ليس بنبي
 فلا بُدّ مع ذلك من أن يكون مخصوصاً به. ولذلك لم يكن
 ٤ ما يظهر من السحر والأمور الخارقة للعادة التي يشترك فيها
 ٥ خلق من الناس آية^(٨) لبعضهم دون بعض، فلا بُدّ من
 ٦ تخصيص الرسول بذلك.

فصل

- ٥٥ وأما ما يدل على أنه لا يكون معجزاً إلا إذا فعل
 عند احتجاج الرسول به لصدقه وتحديده بمثله، فهو أنه قد
 ١١ ثبت أنه ليس بمعجز لجنسه^(٩) وأن الله عز وجل لو ابتدأ^(١٠)
 بفعله - نحو أن يحيي ميتاً ويطلع الشمس من مغربها ويزلزل
 الأرض ويظلنا بالسحاب - لا عند دعوى أحد للرسالة وكون
 ١٥ ذلك آية^(١١) له، لم يكن ما يفعله الله سبحانه من ذلك
 معجزاً، وإن كان من جنس المعجز. فلذلك لا يكون إحياء
 ١٧

(٣) ت : تحدّثه . (٤) ت : الي ؛ و«لي» مشطوبة و«لنبي» مكتوبة في الهامش .

(٥) ت : انه . (٦) ت : مدعي . (٧) «التبس» في الهامش (بدون فقط) ، وقبلها

شيء غير واضح . (٨) ت : انه .

٥٥ (١) ت : لحسه . (٢) ت : ابتدئ . (٣) ت : انه ؛ و«له» مكتوبة فوقها . ٢١

- ١ الأموات يوم القيامة وإِطْلاَع الشمس من مغربها وطي^(٤)
 (٢١ و) السموات وأمثال ذلك من آيات الساعة^(٥) آية لأحد
 ٢ وإن كان مثله وما هو من جنسه^(٦) لو فعل في^(٧) وقتنا هذا
 عند تحدي الرسول لكان آية له^(٦) وحجة لنبوته. فهذا من
 ٥ أقوى^(٨) الأدلة وأصحها على أن المعجز ليس بمعجز لجنسه
 ونفسه ولا لحدوثها وإنما يصير^(٩) معجزاً للوجوه التي ذكرناها ،
 ٧ ومنها التحدي^(١٠) والاحتجاج .

- ٥٦ ولذلك أيضاً أجزنا فعل أمثالها وما هو من جنس
 ٩ كثير منها على أيدي الأولياء والصالحين على وجه^(١) الكرامة
 لهم - على ما سنبينه فيما بعد في بابٍ نفرد به إن شاء الله !
 ١١ فلو كان المعجز معجزاً لجنسه ، لم يصح أن يوجد من جنسه
 ما ليس بمعجز - كما أن الجوهر والسواد ، إذا كانا جوهرًا
 ١٢ وسوادًا^(٢) لجنسهما ، لم يجز أن يوجد من جنسهما^(٣) ما ليس
 بجوهر ولا بسواد . فهذه جملة كافية في الدلالة على أن المعجز

١٥ (٤) « وطي » مقطوعة في النص بسبب التجنيد ، وهي مكررة تحت السطر : والتكرار مقطوع
 أيضاً . (٥) ت : الشاعة . (٦) - (٦) في الهامش ؛ و « لكان آية له » في النص أيضاً ،
 ١٧ مع « أنه » مكان « آية » . (٧) « في و » مصححة من اصل غير واضح . (٨) « أقوى » غير
 واضحة في النص ، وهي مكررة في الهامش . (٩) « يصير » مصححة من كلمة غير واضحة .
 ١٩ (١٠) « التحري » مصححة الى « التحدي » .

٥٦ (١) « وجه » في الهامش . (٢) الالف الاولى مدرجة فوق الواو . (٣) ت :
 ٢١ جنسها ؛ ودرجت ميم ؛ او لعلمها لبطخة ؟

- ١ ليس بمعجز لجنسه ونفسه وحدثه حتى يجب أن يكون
معجزاً^(٤) متى ثبت جنسه وحدثت نفسه في أي عصر كان
٢ وعلى كل من ظهر وفعل على يده.

(٤) ت : مُعْجَزًا ؛ وهي مشطوبة ، وفي الهامش «جزا» ، اي : «معجزاً» بقطع الميم والعين
بسبب التثنية .

(١) القول في معنى العادة وانحرافها

و (٢) العادة التي اذا انخرقت دلت على صدق الرسل
والاعتناء بالامر والامر المعتاد وتقصير ذلك وتزويله

فصل

- ٥٧ اعلموا - وفقكم الله ! - أن الكل من سائر
(٢١ ظ) الأمم قد شرطوا في صفة (١) المعجز أن يكون خارقاً
للعادة . فإذا كان ذلك (٢) واجباً ، وجب معرفة هذه العادة
ومعرفة انحرافها . فإن قال قائل : ما معنى العادة وفائدة (٣) هذه
التسمية ؟ قيل له : العادة على الحقيقة إنما هي تكرر علم العالم
ووجوه الشيء المعتاد على طريقة واحدة ، إما بتجدد صفته
وتكررها أو ببقائه على حالة واحدة . وهذا هو معنى وصف
العادة بأنها عادة . ولهذا يقال في اللغة : عادة فلان إفشاء
السلام وإطعام الطعام وحماية الجار ؛ وعادة فلان الصمت (٤)

(النون) (١) ت : + فصل و ؛ واستحسن استقامتها . (٢) ت : او ؛ والالف مشطوبة . ١٥

٥٧ (١) «صفة» مصححة من كلمة غير واضحة . (٢) ت : كذلك ؛ والكاف مشطوبة . (٣) ت : قائده . (٤) ت : الصمت . ١٧

والسكوت ، و^(٩) عاداته الهذر والإكثار ، و^(٦) عاداته لقاء الأقران
- إلى أمثال هذا مما يتكرر وقوعه على طريقة واحدة أو تكون
الصفة به لازمة .

٥٨ فالأمر المعتاد هو الشيء المتكرر على وجه واحد
والوصف اللازم . والاعتباد لذلك هو وجود المعتاد له ومشاهدته
إياه وعلم به على طريقة واحدة . والمعود لذلك الشيء هو المكرر
لفعله على وجه واحد والجاعل له على صفة واحدة . والمعود للفعل
هو الواجد له على طريقة واحدة .

٥٩ فبان (٢٢ و) بذلك أن هاهنا أمرًا معتادًا^(١)
واعتيادًا له ومعودًا^(٢) له ومعودًا^(٣) له^(٤) لا بد من هذا التنزيل .
ويجب أن يعلم أن قولنا في الشيء « إنه عادة » ربما وقع على
الأمر المعتاد وربما وقع على الاعتباد له الذي هو الوجود
له^(٥) والعلم به . وكل من ليس بعاقل ، ولا في حكم العاقل ،
لا يصح أن يوصف بأنه معتاد للشيء أو أن الشيء عادة له .
فكذلك^(٥) لا يصح أن يُقال : « إن الحائط والعرض والجدار
والميت معتاد لكذبي وكذبي » ؛ وإنما يوصف بهذه الصفة
واجد الأمور المألوفة على طريقة واحدة دون من لا يجوز ذلك عليه .

(٥) ت : او ؛ والالف مشطوبة . (٦) ت : او ؛ والالف مشطوبة .

٥٩ (١) ت : امر معتاد . (٢) ت : معود ؛ والكسرة مضافة بيد أخرى ؟
(٣) ت : معود ؛ والفتحة مضافة بد أخرى ؟ (٤) - (٤) في الخامس . (٥) ولعل
«فذلك» افضل .

- ٦٠ وإنما ^(١) وصف القديم سبحانه بأنه مُعتاد للشيء
فإنه ممتنع فيه لأجل أن هذا القول إنما يستعمل فيمن تتكرر
وتتجدد علومه ووجوده للشيء حالاً بعد حال . والله سبحانه
لا يجوز عليه تجدد شيء من صفات ذاته . فلذلك لا يوصف
بأنه معتاد . وإنما ^(٢) قصد بذكر الاعتبار ^(٣) للشيء الألف
له والسكون إليه والباري - جل ذكره ! - لا يألف شيئاً ولا
ينفر من شيء ولا يتعجب من شيء ولا يستطرف شيئاً فيقال :
انخرقت عادته في كذا أو فعل ما هو خرق لعادته - تعالى
عن ذلك !

فصل

- ٦١ واعلموا - أحسن الله إرشادكم ! - أن العادات
على ضربين . فمنها عادة يستوي فيها جميع الناس وجميع
أهل (٢٢ ط) الأعصار . ومنها ما ينفرد به بعض الناس
دون بعض فيكون عادة لهم دون غيرهم . ومنها ما يكون عادة
لأهل عصر دون غيرهم . ومنها ما يكون عادة للملائكة دون
الإنس ، وعادة للجن دون الملائكة والإنس ، وربما كانت
عادة للإنس دون غيرهم - فلا يجب أن يكون ما خرق ^(١)

٦٠ (١) ت : كذا ؛ ولعل «وأما» أفضل . (٢) «ربما» مصححة الى «إنما» .

(٣) ت : كذا ؛ ولعل «الاعتبار» أفضل .

٦١ (١) ت : عاجز ؛ وبقتضي سياق الكلام «ما خرق» .

- ١ عادة الإنس خارقاً لعادة الجن ، ولا أن يكون ما نقض عادة الملائكة ناقضاً لعادة الإنس والجن .
- ٢ ٦٢ فلذلك^(١) ما لم يكن الطيران^(٢) والصعود إلى السماء والنزول منها خارقاً لعادة الملائكة ومستثني^(٣) السمع من الجن ، وإن كان مثله خارقاً لعادة الإنس ؛^(٤) ولم تكن^(٥) شهوة الإنس^(٦) للأكل والشرب والجماع خارقاً^(٧) لعادة الإنس^(٨) ، ولكن شهوة الملائكة لذلك - لو حدث^(٩) في أحد منهم - خارق^(١٠) لعاداتهم وناقض^(١١) لها . وكذلك فليس انبساط الجنّي وانقباضه وتمثله وسلوكه في حال الأجسام وما يقع منه من الأفعال ناقضاً^(١٢) لعادة الجن ، ولكن مثله ناقض لعادة الإنس . فهذا يبين أنه لا^(١٣)
- ١١ يجب^(١٤) تساوي الخلق أجمعين^(١٥) من الملائكة والإنس والجن في العادات ولا في (٢٣ و) انخراقها . فلذلك^(١٥)
- ١٣ صح أن يكون لكل قبيل منهم ضرب من التحدي^(١٦) وخرق لما هو عادة لهم دون غيرهم وحجة^(١٧) عليهم دون من سواهم .

٦٢ (١) ت : + فكلذك ؛ وهي مشطوبة . (٢) «الطيران» مصححة إلى «الطيران» . (٣) بين الرء والقاف شيء مشطوب غير واضح . (٤)-(٤) في الهامش . (٥) ت : + ما (أو «عاه») ؛ وهي مشطوبة . (٦) ت : كذا ؛ والمؤنث أفضل . (٧) ت : الملائكة ؛ ويقتضي سياق الكلام «الإنس» . (٨) (٩) (١٠) ت : كذا ؛ والمؤنث أفضل . (١١) ت : ناقض . (١٢) «لا» في الهامش . (١٣) ت : تحت . (١٤) «أجمعين» في الهامش . (١٥) «فكلذك» مصححة إلى «فلذلك» . (١٦) «التحدي» مصححة إلى «التحدي» . (١٧) الحاء مصححة من ميم (?) .

فصل

٦٣ واعلموا أن من العادات التي يستوي البشر فيها
 ٢ اجتماعهم على الأكل والشرب عند الحاجة واجتماع هممهم
 ودواعيهم على اتقاء الحر والبرد واجتلاب^(١) المنافع ودفع
 ٥ المضار وما جرى مجرى ذلك من الأمور التي عادت لهم فيها
 متساوية . ومنها أمور هي عادة لبعض البشر دون بعض ،
 ٧ وذلك نحو ما يعتاد بعضهم من حرفة مخصوصة وممارسة
 تجارة معينة ، وما عليه بعضهم من طلب الشجاعة والرياضة
 ٩ وركوب الخيل والعمل بالسلاح - وليس ذلك من شأن
 نساكهم وعادة تجارهم وفقهائهم . ومن عادة بعضهم اتخاذ
 ١١ الإماء دون النساء ، وعادة بعضهم بخلاف ذلك . وكذلك
 حالهم في شهواتهم وما تميل إليه طبائعهم .

٦٤ وليس من هذه العادات شيء يصح [أن يكون]
 ١٣ بانخراقه آية للرسول ، بل قد بينا^(٢) فيما سلف أنه لا شيء من
 ١٥ جنس مقدورات العباد قل أو كثر وعلى أي وجه (٢٣ ظ)
 وقع^(٣) يدل على صدق الرسول ؛ وإنما الدال على ذلك ما
 ١٧ ينفرد الله - جل ذكره - بالقدرة عليه مما يخرق به العادة
 إذا فعله ونخص الرسول ، عليه السلام ، به . فيجب لذلك

١٩ ٦٣ (١) ت : اختلاف ؛ و«اجتلاب» توافق سياق الكلام ؟
 ٦٤ (١) ت : بيننا . (٢) اتفاق غير واضحة في النص ، والكلمة مكررة فوق

- ١ أن يُعتبر هذا الضرب من العادات ، نحو إحياء الميت^(٣)
 وقلب العصا حية وحنين الجذع وكلام الذيب والذراع
 ٢ وما يجري مجرى ذلك مما لا يدخل جنسه تحت قُدر العباد .
- ٦٥ قالوا : يجب على هذا الأصل أن يكون خرق
 العادة بالشيء الذي يفعله الله تعالى إنما هو خرق لعادة جميع
 القبيل الذي يتحداهم الرسول بمثله ويحتج به على نبوته .
 ٧ فإن أرسل ملك^(١) إلى الملائكة وألزمهم العلم بصدقه أنه
 مُرسل إليهم من جهته - جل ذكره - أظهر على يده ما هو
 ٩ خرق لعادتهم وخارج عن تعارفهم . وإن أرسل بشراً ، أرسله
 بما يخرق عادة البشر . وإن أرسل جنياً ، أظهر على يده ما هو
 ١١ خارق لعادة الجن . لا بُد من هذا التنزيل في ترتيب العادات
 وانخراقها وما هو آية منها . فهذا قدر ما ينفصل به المعجز
 ١٢ مما ليس بمعجز من الشرائط والأحكام .

(٣) «الميت» مصححة من كلمة غير واضحة .

٦٥ (١) ولعل «ملكاً» أفضل في سياق الكلام .

[انفصال المعجزات من الجبل]

[وال نارنجات والعودنة]

فصل

- ٦٦ فإن قال قائل : كيف يصح لكم العلم (٢٤ و)
بصدق الرسل لأجل ظهور ما يظهر عليهم من الآيات مع
قولكم بأن في العالم من المشعوذين^(١) والمحتالين وأصحاب
النارنجات والمخاريق من يظهر ذلك على يده بلطف حيلته
وما يكون خارقاً للعادة ويوهم^(٢) مشاهديه والعالم به أنه كآيات
الرسل ومعجزاتهم - من نحو ما يحكى عن ابن هلال
والحلاج* وأمثالهما ممن يدعي تارة الإلهية^(٣) وتارة النبوة
ويستهوي بذلك المغترين من أتباعه . فماذا تنفصل عندهم
المعجزات من هذه الحيل والنارنجات ؟

- ٦٧ قيل له : إنما تنفصل من ذلك بأمور أولها أننا

٦٦ (١) «المشعوذين» مكررة في الهامش ؛ وفي النص لعلها مصححة من «المشعذين»
أو «المشعدين» ؟ (٢) «يتوهم» مصححة إلى «يوهم» . (٣) الإلهية : وهذه الصيغة غير
اعتيادية ، على أنها تأتي أيضاً في الأعداد ١٢٢ و ١٢٤ و ١٢٥ و ١٢٦ .

١ قد بينا^(١) فيما سلف على قولنا وقول غيرنا أن المعجز الظاهر
على أيدي الرسل ، عليهم السلام ، لا يتم وقوعه وحدوثه
٢ بحيلة محتال بحال من الأحوال ، وإن دقت حيلته وبعده
غوره . وذلك أنا قد أخبرنا فيما سلف^(٢) أن الذي نختاره
٣ نحن في معجزات الرسل أنها التي لا يصح أن يقدر عليها
وعلى شيء من جنسها إلا الله عز وجل وحده . وذلك نحو
٤ إحياء الموتى واختراع الأجسام وخلق الأسماك والأبصار وإبراء
٥ الأكف والأبرص وإقامة الزمن وما يجري مجرى (٢٤ ظ)
٦ ذلك من اختراع القدرة الكثيرة على الأفعال التي لم تجر
٧ عادة البشر بخلق القدرة على مثلها في الكثرة وعلى ذلك
٨ الوجه . وأوضحنا هذا بما يغني عن إعادته .
٩

٦٨ وإذا لم يكن المعجز عندنا إلا هذه الأجناس وما
١٠ جرى مجراها ، وقد ثبت بواضح الأدلة أنه لا يجوز دخول
١١ شيء من هذه الأمور تحت قدر الخلق ، علم بذلك أنه لا
١٢ يجوز أن يتم^(١) اختراع^(٢) جسم من الأجسام وإحياء ميت
١٣ بعد أن صار رفاتاً وقلب الجماد حيواناً بحيلة محتال .
١٤ وكذلك فلا يصح أن يتم إبراء الأكف والأبرص بشيء من
١٥ حيلة المحتالين . وكذلك لا يجوز أن يتم لأحد من الخلق
١٦

٦٧ (١) ت : بيننا . (٢) راجع العدد ١٧ وما يليه .

٦٨ (١) « ان يتم » غير واضح ، ولعلها مصححان من اصل غير واضح .

(٢) « اختراع » غير واضحة في النص ، وهي مكررة في الهامش .

- ١ أن يفعل لنفسه القُدْر الكُثيرة على الطيران بجو^(٢) السماء
والظفر من الشرق إلى الغرب والتصرف في الجو على غير
٢ عمد وأمثال هذا. فإذا كان ذلك^(٣) كذلك، وكانت هذه
الأمور مما لا يتم بحيلة مُحْتال وشعوذة مُشعوذ، عُلِم بذلك
٥ أن ما يأتي به من ليس بنبي من هذه الطبقات فليس من
المعجزات.

فصل

- ٦٩ وما يدل على ذلك ويوضحه أن العباد إنما تتم
٩ حيلتهم وتغلغلهم في فعل ما يصح دخوله تحت مقدورهم
دون ما يستحيل. ولذلك^(١) ما لم يجر أن يتم لهم بحيلة فعل
١١ الأجسام العظام والجمع بين المتضادين (٢٥ و) وأن يخلقوا
لأنفسهم أَسْمَاعاً وأَبْصَاراً إلى غير ذلك من الأمور^(٢) المستحيل
١٣ وقوعها منهم. فدل هذا على أن الحيل إنما تتم في فعل ما
يمكن دخوله تحت قُدْر العباد دون ما يستحيل. فإذا كان
١٥ ذلك كذلك، وكان المعجز هو ما ذكرناه مما ينفرد الله عز
وجل بالقدرة على^(٣) إبداعه ويستحيل دخوله تحت قُدْر
١٧ العباد، استحال وامتنع تمام مثله ووقوعه من العباد بحيلة

(٢) ت : نحو ؛ ولعلها «نحو» ؟ (١) «ذلك» مندرجة فوق السطر (بيد أخرى ؟).

١٩ ٦٩ (١) «كذلك» مصححة الى «لذلك». (٢) «الامور» مصححة من كلمة غير واضحة. (٣) «عليه» مصححة الى «على».

- ١ من الحيل . لأن ذلك ينقض كونه مما ينفرد الله تعالى
بالقدرة عليه^(٤) وامتناع دخوله تحت قُدر العباد ويفسد
الدليل على ذلك - والأدلة فلا يجوز قلبها و^(٥)فسادها .
٣ فبان بهذا أنه لا يجوز تمام وقوع شيء من المعجزات بضرب
من الشعوذة والحيل .
٥

فصل

- ٧٠ وما يدل على ذلك أيضاً أنه لو كانت هذه
الأجناس وما يجري مجراها مما يصح اكتساب العباد^(١)
لها بضرب من الحيلة ، لوجب لا محالة أن يكون أهل التدقيق
والحذق بتلك الصنعة أقدر^(٢) عليه ممن سواهم ومن لا
يدانيهم في^(٣) الحذق بها . فكان يجب لا محالة ، إن كان
قلب العصا حية مما يتم بحيلة من فعل العباد ، أن يتم ذلك
للسحرة^(٤) الذين قد اتفق على انتهاء علم السحر
والتأريجات^(٥) والتمويهات إليهم .^(٥) وكذلك فلو كان
إبراء الأكهم والأبرص وإقامة الزمن مما يتم^(٥) من فعل العباد
بحيلة ، لكان افلاطون وسقراط وبقراط ومن انتهى إليه علم

(٤) «عليه» في الهامش ؛ وفي النص «على مثله» وهما مشطوبتان . (٥) ت : يكرر الواو ؛
والاولى (في آخر السطر) مشطوبة .

٧٠ (١) «العباد» في الهامش . (٢) اللثاف والدال غير واضحتين ، وهما مكررتان
في الهامش . (٣) «من» مصححة الى «في» . (٤)-(٤) في الهامش ؛ «والتأريجات» مشطوبة
لأنها موجودة في النص ، على أنها مكتوبة هناك «التأريجات» . (٥)-(٥) في الهامش .
٢١

- ١ الطب من هؤلاء^(٦) وتلامذتهم (٢٥ ظ) أعرف الناس بوجه الحيلة ومعرفة العقاقير والأدوية التي يحيا بها الميت
- ٢ ويسراً بها الزمن والأكمه. ولما أعرضوا عن ذلك مع طول التحدي لهم من موسى وعيسى ، عليهما السلام ، بمثل هذه الآيات مع
- ٥ أن حالهم^(٧) في التقدم في العلم بالغلبة والتمويهات^(٨) والتخييلات ، علم أن ذلك وأمثاله ليس مما سم^(٩) الحيل
- ٧ والتمويهات^(٨) وأن ما يظهر على أيدي الرسل ، عليهم السلام ، مفارق لهذه الأمور وأنه ليس منها بسبيل.

٩ (٦) ت : هاولا . (٧) اذا صحت القراءة «أن حالهم» (والارجح عندي انها صحيحة) ، فلعل اسقاط «في» قبل «التقدم» افضل . (٨) - (٨) في الهامش . (٩) ت : كذا ؛ ولعل الافضل ان نقرأ «يتم بالحيل» .

[في أنه ما ذكرنا من المعجزات

لا يدخل تحت قدر العباد]

فصل

- ٧١ فإن قيل : وما الدليل على أن جميع ما ذكرتم
من المعجزات غير داخل تحت قدر العباد وأنه مما يمتنع
إقدرهم عليه وقتنا ما ؟ قلنا : هذا الباب قد أحكمنا القول
فيه في كتب أصول الديانات * ودلنا على أن الأجسام
و^(١) الألوان والحياة وما جرى مجرى ذلك ليس من مقدرات
العباد . ومن أقرب ما يدل على ذلك أن ما يصح دخوله
تحت قدر العباد فإنه واجب وقوعه متى قدروا عليه لقيام
الدلالة على أن القدرة مع الفعل ، ولا يحتاج مع حصول
القدرة عليه عندنا إلى آلة سواها ولا إلى حيلة يتعذر وقوع
الفعل المقدور مع عدمها . ولو كنا قادرين على فعل هذه
الآيات والأجناس لوجب وقوعها منا لا محالة لما ثبت من

٢١ (١) ت : يكرر الواو ؛ والاولى (في اخر السطر) مشطوبة .

١ وجود القدرة مع الفعل . وفي عدم (٢٦ و) ذلك من جهتنا وتعذره علينا دلالة على أنا غير قادرين على شيء من ذلك .

فصل

- ٢ ٧٢ فأما ما يدل على أنه لا يصح أن نقدر^(١) على شيء منه وقتاً^(٢) ما ، فهو أن ما يصح أن يقدر القادر عليه فلا بُد متى عُدمت قدرته عليه من^(٣) وجود^(٤) ضد لها يعاقبها^(٥) من عجز عن مقدورها أو قدرة على تركه وضده - إن كان من ذوي الأضداد . وإذا كان ذلك أمراً^(٦) قد ثبت ، كما ثبت^(٧) أنه لا يجوز أن ينتفي^(٨) علمنا بما يصح أن نعلمه إلا إلى ضد ينفيه ويعاقبه^(٩) من جهل بالمعلوم أو ظن له أو سهو عنه^(١٠) أو شك فيه ، وكذلك الإدراك^(١١) لا ينتفي إلا بضده ، وجب لهذه الجملة أن يعلم أنه لو صح أن نقدر يوماً ما على اختراع الأجسام وخلق الأسماك والأبصار وإحياء الأموات وأن نسخر الأفعال في أجسام غيرنا ، لوجب إذا لم نقدر اليوم على ذلك أن يوجد بنا العجز عن هذه الأمور أو القدرة على تركها ، إن كانت لها تروك ،

١٧ ٧٢ (١) ت : ندر . (٢) ت : وفيها (كذا) . (٣) «متى» مصححة إلى «من» ، و«من» مكررة في الهامش . (٤) ت : وجد ؛ والدال مصححة إلى واو ودال أخرى مكتوبة فوقها . (٥) ت : يعاقبها ؛ راجع تعليق (٩) ادناه . (٦) ت : امر . (٧) «كما ثبت» في الهامش . (٨) «ينتفي» مصححة من كلمة غير واضحة . (٩) ت : ودعافيه ؛ واعتقد أن المقصود «ويعاقبه» . (١٠) «عليه» مصححة إلى «عنه» . (١١) في النص «الاذر» (كذا) ، وفي الهامش «الك» .

كما أنه يجب إذا صح إقدارنا على الحركات والسكون
والتصرف في الجهات وعلى النطق أن نكون عن ذلك عاجزين
أو على تركه قادرين متى لم نقدر عليه.*

٧٣ ولو كان فينا عجز عن فعل الأجسام والأسماع
والأبصار والألوان وعن أن نحدث الأجناس في غيرنا،
لوجب لا محالة أن نحس ذلك العجز في أنفسنا ونجده
وجوداً لا شك فيه، (٢٦ ظ) كما يجد^(١) العاجز نفسه
عاجزاً^(٢) عن الحركة والبطش والتصرف عند خلق العجز
فيه عن ذلك ويجد نفسه الطالبة لفعله ممنوعة منه.
وكذلك لو كان فينا قدرة على فعل ترك^(٣) الأجماع والألوان
والأفعال الحادثة في غير أجسامنا، لوجب أن نجد أنفسنا
خالية من فعل هذه الأمور ومن القدرة عليها على سبيل
الترك لذلك والاختيار للانصراف عنه وإيثار ضده عليه،
كما نجد اختيارنا للسكون على الحركة والصمت على
النطق وأمثال ذلك مما نختار تركه على فعله ونؤثره على
ضده ونحس القدرة عليه والتمكن منه في أنفسنا. ولما كنا
إذا رجعنا إلى أنفسنا لم نجد فيها^(٤) عجزاً عن هذه الأمور
ومنعاً منها ولا قدرة عليها وتمكيناً^(٥) من تركها، علم بهذه

٧٣ (١) ت : نجد . (٢) ت : كذا ؛ والصفة لـ «نفسه» تؤثت فيما يلي . (٣) ت : كذا ؛ ولعل «ترك فعل» أفضل . (٤) «نجد فيها» مكررتان في الهامش بخط أوضح . (٥) ت :
وعكس ؛ وفوق «عليها» خط صغير لعله يدل على حذفها . فقد نقرأ : «ولا قدرة تمكنتنا من تركها» ؟

١ الجملة استحالة وجود قدرة الخلق على شيء من هذه الأجناس.

فصل

٢ ٧٤ وما يبين أيضاً على^(١) أصولنا خاصة استحالة وجود قدرة العباد على فعل الأجسام أو فعل شيء من الأعراض في غير أنفسهم أن الدلالة قد قامت على أن الفاعل^(٢) المكتسب من الخلق لا يصح أن توجد أفعاله إلا في محل قدرته غير متعدية عنه. فلو قدر القادر منا على فعل الأجسام، (٢٧ و) لوجب لا محالة وجودها في نفسه وحيزه، وهذا يوجب اجتماع الجسمين والأجسام الكثيرة في حيز^(٣) واحد - وذلك محال ومعلوم فساده بأول في العقل.

١١ ٧٥ وكذلك فمحال أن يقدر القادر منا على فعل عرض في غيره، لأن ذلك يوجب أن يكون ذلك العرض في غيره^(١) فيه وأن يوجد العرض الواحد في محلين. ومحال وجود الذات الواحدة التي ليست بمنقسمة في محلين؛ لأن ذلك يوجب أن تكون في نفسها ذاتين منقسمتين على محلين وفي حيزين أو أن^(٢) تكون الذات الواحدة التي لا

١٧ ٧٤ (١) «عن» مصححة إلى «على». (٢) «الفاعل» في النص؛ «الفاعل» في الهامش. (٣) ت: حبر؛ علامة الراء مشطوبة.

١٩ ٧٥ (١) ولعل الأفضل أن ندرج «و» قبل «فيه». (٢) الألف مصححة من حرف غير واضح.

- ١ تنقسم في حيزين^(١). ولو أمكن ذلك لأمكن وجود الجوهر
- الواحد الذي لا ينقسم في حيزين إما أن^(٢) يكون منقسمًا
- عليهما أو بأن يكون فيهما معاً. وإذا علمنا استحالة ذلك
- باتفاق في الجوهر الذي لا يتجزأ، وجب أن يكون العرض
- الواحد بمثابة فاستحال بذلك أن يكون القادر منا قادراً على
- فعل عرض في غير محل قدرته. وقد أقمنا الأدلة في
- الأصول* على إبطال التولد واستحالة كون المخلوق فاعلاً في
- [غير] محل قدرته بما يستغنى [به] عن إعادته هاهنا.
- ٢ فإذا ثبتت هذه^(٣) الجملة استحال [دخول] شيء من آيات
- الرسول تحت قدر العباد.

(٣) ت : + ولو أمكن ذلك لامكن وجود الجوهر الواحد الذي لا ينقسم في حيزين ؛ و«لا»
في الهامش . وهذا التكرار مشطوب . (٤) ولعل «بأن» أفضل . (٥) ت : يكرر «هذه» .

[الرد على المعتزلة الفرية]

فصل

- ٢ ٧٦ واعلموا - وفقكم الله ! - أن جميع هذا الذي
استدللنا به (٢٧ ظ) على امتناع دخول معجزات الرسل
٥ تحت قدر العباد غير مستقيم ولا مُستمر على أصول المعتزلة
القدرية لأمر قد ذكرناها وبينناها في غير هذا [الكتاب] .
٧ وأقربها أن مذهبهم أن العباد يقدرون على الإبداع^(١)
والاختراع كما يقدر الله تعالى على ذلك . والاختراع عندهم
٩ ليس بإحداث لذوات الأجناس أجناساً وإنما هو إخراجها
من العدم الى الوجود فقط . والحديث عندنا وعندهم في كل
١١ محدث على حقيقة واحدة^(٢) غير مُختلفة ولا مُتزايدة وهي
كحصول الوجود لكل موجود التي هي حقيقة^(٣) لا تختلف
١٢ ولا تتزايد.*

- ٧٧ وإذا كان ذلك عندهم كذلك ، وجب لا محالة
١٥ أن يكون القادر من المخلق على إحداث الأعراض من

٢٦ (١) ت : الإبداع . (٢) ت : واحد . (٣) «(٥) حقيقته» في الهامش ؛
١٧ الهاء مقطوعة .

- ١ الأَكُون والعُلُوم والإِرَادَات قَادِرًا^(١) عَلَى إِحْدَاث سَائِر
الْأَجْنَاس مِنَ الْجَوَاهِر وَالْأَلْوَان وَالْحَيَاة^(٢) وَالْأَسْمَاع وَالْأَبْصَار
٢ وَسَائِر الْإِدْرَاكَات إِذَا كَانَ حَدُوثُ كُلِّ جِنْسٍ مِنْ هَذِهِ
الْأَجْنَاسِ بِمِثَابَةِ حَدُوثِ غَيْرِهِ وَ^(٣) عَلَى حَقِيقَتِهِ . فَلَوْ امْتَنَعَ
٣ حَدُوثُ جِنْسٍ مِنَ الْأَجْنَاسِ مِنْ جِهَتِهِمْ ، لَامْتَنَعَ حَدُوثُ
سَائِرِ الْأَجْنَاسِ مِنْ جِهَتِهِمْ ، إِذْ كَانَ حَدُوثُ سَائِرِهَا بِمَعْنَى
٤ وَاحِدٍ وَعَلَى وَتِيرَةٍ^(٤) وَاحِدَةٍ . فَدَلَّ [عَلَى] لَزُومِ ذَلِكَ لَهُمْ
وَيُوضِّحُهُ أَنَّهُ لَمَّا كَانَ الْبَارِي - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - قَادِرًا عَلَى
٥ إِحْدَاثِ جِنْسٍ مِنَ الْأَجْنَاسِ^(٥) (٢٨ و) لَمْ تَنْحَصِرْ^(٦)
قُدْرَتُهُ وَلَا كَوْنُهُ قَادِرًا عَلَى جِنْسٍ دُونَ جِنْسٍ ، وَوَجِبَ مِنْ^(٧)
٦ قَوْلِنَا جَمِيعًا كَوْنُهُ قَادِرًا عَلَى إِحْدَاثِ سَائِرِ الْأَجْنَاسِ مِنَ
الْجَوَاهِر وَالْأَلْوَانِ وَغَيْرِهِمَا . وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ^(٨) كَذَلِكَ ، صَحَّ
٧ لَزُومُ مَا قُلْنَاهُ لَهُمْ وَبَطَلَتْ دَعْوَاهُمْ أَنَّ مِنَ الْأَجْنَاسِ مَا لَا
يَصِحُّ دُخُولُهُ تَحْتَ قُدْرِ الْعِبَادِ وَلَا يَتِمُّ فَعْلُهُ لَهُمْ بِحِيلَةٍ مُحْتَالٍ .
٨ ٧٨ وَلَمْ يَأْمَنُوا عَلَى أَصُولِهِمْ أَنَّ يَكُونَ جَمِيعُ مَا حَدَثَ
وَوُظِّهَ عَلَى أَيْدِي الرُّسُلِ مِنْ أَفْعَالِهِمْ وَمَقْدُورَاتِهِمْ ، مِنْ اخْتِرَاعِ
٩ الْأَجْسَامِ وَإِحْدَاثِ الْأَلْوَانِ وَقَلْبِ الْجِمَادِ حَيَوَانًا وَأَمْثَالِ ذَلِكَ ،
مِنْ فَعْلِ مُدْعَى الرِّسَالَةِ وَالنَّبْوَةِ وَمِمَّا يَتِمُّ لَهُ فَعْلُهُ بِضَرْبٍ مِنْ

٧٧ (١) «قادر» (كذا) في الهامش . (٢) ت : والحا . (٣) الواو مدرجة
فوق السطر . (٤) «مره» مصححة إلى «وتيره» ؛ و «وتير» مكررة في الهامش . (٥) «الاجناس»
في الهامش . (٦) ت : ننحصر . (٧) «من» في الهامش . (٨) «ذلك» مدرجة فوق السطر .

١ التعليل ولطيف الحيلة والعلم بالوجوه التي تقع عليها هذه
الأفعال وبما إذا أتوه من بابيه وطريقه تأتت لهم هذه
٢ الأجناس وأن يكون تعذرهما من غيرهم إنما هو لفقد العلم
بالوجوه التي تفعل هذه الأمور عليها ويتوصل بها إلى إيقاعها
٥ والحيلة التي تتم لهم بها هذه الأفعال ، إذ قد صح أنها من
مقدورات العباد على أوضاعهم .

٧ ٧٩ وليس يستنكر عندهم أن يقدر^(١) القادر منا على
الكتابة والنساجة ونظم الشعر ودقيق الصناعة وعلى أن يفعل
٩ في يده ورجله العلم والإرادة والنطق ، وإن تعذر (٢٨ ظ)
عليه فعل^(٢) شيء من ذلك لعدم العلم به تارة ولعدم الآلة
١١ أخرى^(٣) ولعدم^(٤) البنية وما يحتاج مقدورهم في حدوثه
إلى وجوده . هذا معلوم من قولهم ومتفق عليه عندهم . فإذا
١٣ كان ذلك كذلك ، فما ينكرون أن يكون المدعون للرسالة
قادرين على أن يفعلوا هذه الآيات بها وبطرقها وتما حيلهم
١٥ فيها ، وإن تعذر ذلك على غيرهم من الخلق لعدم علومهم
وآلتهم وقلة حيلتهم ؟ وهذا^(٥) ما لا سبيل لهم أبداً^(٥) إلى
١٧ دفعه والخروج عنه ، وقد أشبعنا^(٦) هذا الفصل عليهم
في غير هذا الكتاب .

١٩ ٢٩ (١) في النص «هذا» وهي مشطوبة ؛ وفي الهامش «يقدر» . (٢) - (٢) في
الهامش . (٣) ت : احرا . (٤) ت : + لم (او «هم») أبداً ؛ والكلمتان مشطوبتان .
٢١ (٥) «لم أبداً» مدرجتان فوق «إلى دفعه» . (٦) «أشبعنا» مصححة من «أسبقنا» (؟) ؛ والمعنى :
أشبعنا الكلام في هذا الفصل .

فصل

١

٨٠ ومما أوجب ذلك عليهم أيضاً قولهم^(١) إن القدر

٢ لا يختلف لاختلاف^(٢) مقدراتها، وإن القدرة الواحدة

من قدر العباد يصح أن تتناول الأجناس^(٣) المختلفة وأن

٥ يقدر بها على الكون والعلم والجهل والنظر والإرادة والكراهة،

وإنها لا تتحبس^(٤) في قطعها على جنس دون جنس وعلى

٧ أن يفعل بها في وقت دون وقت وفي مكان دون مكان.* وإذا

كان ذلك عندهم كذلك، لزمهم لا محالة أن تكون القدرة

٩ على الكون قدرة على الجسم والكون والحياة والإدراك وسائر

الأجناس. وإلا فما الذي أحال تعلقها ببعض الأجناس

مع كونها متناولة للأجناس مختلفة؟

٨١ ولا شيء يمكنهم التعلق به في دفع هذا أكثر من

١٣ قولهم: «إنا لو قدرنا على خلق الأجسام وإحياء الموات^(١)»

(٢٩ و) وإحداث الألوان، لوجب أن يصح وقوع ذلك متى

١٥ رُمناه وحاولناه^(٢) كما يصح منها^(٣) فعل الحركة والسكون.

وهذا التعلق باطل على أصولهم؛ لأنهم يزعمون أنهم لا

١٧ ٨٠ (١) «قولهم» في هامش. (٢) (٢) في هامش؛ و«الأجناس» مشطوبة لأنها

أيضاً في النص. (٣) ت: تتجسس (أو «تنحسر»؟)؛ على آخر الكلمة علامة الراء أو الشين؛

١٩ ولعل المقصود «تنحصر»؟

٨١ (١) ت: + و؛ وهي مشطوبة. (٢) ت: وتناول؛ (؟)؛ ولعل المقصود

٢١ «تناولناه»؟ أما «حاول»، فتأتي مع «أام» في العدد ٨٤، ومع «أراد» في العدد ٤٠. (٣) و «منا»

افضل.

- ١ يقدرّون على ما لا يتأتّى^(٤) منهم ويتعذّر عليهم - نحو تعذر الكتابة على الأمي والقراءة ، ونحو تعذر الصناعة^(٥) على الجاهل بها وتعذر الفعل عند عدم الآلة و[تعذر] إيقاع الإرادة مع عدم^(٦) التنبّه والبله . فليس يدل ، على قولهم ، تعذر وقوع الفعل منا على أنا^(٧) غير قادرين عليه ، بل قد يتعذر لما ذكرناه من العوارض المانعة عندهم . فكذلك إنما يتعذر على غير الرسل ، عليهم السلام ، مثل ما أتوا به لعوارض تعرض وفقد علوم وآلات^(٨) وأسباب . وهذا ما لا يمكنهم الخروج عنه ولا الانفصال منه ، فيجب الوقوف عليه والأخذ لهم به . فبان بما وصفناه استقرار كون الآيات دلالة على صدق الرسل على أصول أهل الحق خاصة .
- ٢
- ٣
- ٤
- ٥
- ٦
- ٧
- ٨
- ٩
- ١١

(٤) ت : متانا . (٥) ت : المرء ؛ وهي مشطوبة ، وفي الهامش «الصناعة (٥)» .

(٦) «علم» في الهامش . (٧) ت : أنا ؛ وهي مشطوبة ، وفي الهامش «على أنا» .

(٨) ت : وانات .

[مذهب بعض أصحابنا وما يتوصل اليه بالجميل]

فصل

- ٨٢ وقد ذكرنا فيما سلف^(١) أن من أصحابنا وغيرهم^(٢)
 من يقول: إن من^(٣) معجزات الرسل ما يدخل جنسه
 ويسيره^(٤) تحت قدر العباد، وإن لم يقدرُوا على كثيره وعلى
 أن يفعلوه على الوجه الذي يفعله الرسل، عليهم السلام،
 - نحو الطفر (٢٩ ظ) من الشرق إلى الغرب والصعود إلى
 السماء وحمل الجبال الراسيات وأمثال ذلك.

فصل

- ٨٣ وقد زعم المجيبون بهذا الجواب أن القدر الذي
 يفعله الرسل عند التحدي بمثله والاحتجاج به لا بُد أن
 يكون قدرًا خارقاً^(١) لعادتهم وخارجاً عن تعارفهم. ومتى لم
 يكن خارقاً للعادة وكان مثله مما يقع من بعضهم لفضل

٨٢ (١) راجع الأعداد ١٤ - ١٦. (٢) «هم» مندرجة فوق السطر. (٣) «من»

في الهامش. (٤) ت: ومسيره؛ والميم مصححة إلى ياء (٢).

٨٣ (١) «رقا» في الهامش، و«خا» في آخر السطر (بيد أخرى؟).

- ١ قدرهم ويتعذر على البعض لنقصانهم ، لم يكن معجزاً ولا
 دالاً على نبوة مُدعي كونه آيةً له . قالوا : فلذلك صار
 ٢ الصعود إلى السماء وطفرة^(٢) الفراسخ الكثيرة^(٣) من الشرق
 إلى الغرب في يسير الوقت وحمل الجبال الراسيات ، متى
 ٥ ظهر على أيدي الرسل ، حجة لهم . ولم يكن طفر الجداول
 والأنهار وقفز الذراع والذراعين إلى جهة العلو وحمل الرطل
 ٧ والرطلين معجزاً . فافتרכת الحال بين يسير هذه المقدورات
 وبين كثيرها ، ووجب كون الكثير منها الخارق للعادة
 ٩ معجزاً باهراً دون يسيرها .

- ٨٤ وقد بينا^(١) نحن فيما سلف أن الإعجاز عند
 ١١ التحدي بذلك إنما هو في خرق العادة بإقذارهم على ما لم
 تجر^(٢) العادة بالإقذار^(٣) عليه من كثير هذه الأفعال وأنه
 ١٣ جار^(٤) مجرى رفع (٣٠ و) قدرهم والمنع لهم من القدرة على
 القيام عن^(٥) أماكنهم وتحرك جوارحهم إذا قال^(٦) : «إني
 ١٥ أقوم من مكاني وأقدر على تحريك يدي ، وإنكم تمنعون من
 ذلك متى رُمتموه وحاولتموه» . وأوضحنا ذلك فيما سلف .
 ١٧ فإذا ثبت هذا من قولنا ، وجب أن المعجز لا يكون إلا من

(٢) ت : الطفرة ؛ والالف واللام مشعوبتان . (٣) ت : + و ؛ وهي مشطوبة .

١٩ ٨٤ (١) ت : كيننا . راجع العدد ١٧ وما يليه . (٢) ت : بحرق .

(٣) «تأقذارهم» في النص ، وهي مشطوبة ؛ في الهامش «تأقذار» . (٤) ت : جاري .

٢١ (٥) «على» مصححة إلى «عن» . (٦) أي : النبي .

- ١ مقدورات القديم سبحانه ومما يستحيل دخوله أو دخول مثله
تحت قدر العباد. وإذا كان ذلك كذلك، استحال أن
٢ يفعل أحد من الخلق شيئاً من معجزات الرسل أو ما هو من
جنسها وأن يتم ذلك لهم بضرب من الحيلة. لأن المحتال إنما
٥ يحتال في فعل ما يصح دخوله تحت قدرته دون ما يستحيل
كونه مقدوراً له، على ما بيناه من قبل. فبطل على هذا
٧ الجواب الاعتراض بذكر السحر.

فصل

- ٨٥ فأما القائلون بأنه قد يجوز أن يكون من معجزات
الرسل ما يدخل جنسه تحت قدر العباد، وإن لم يقدرُوا على
١١ كثيره وما يخرق العادة منه، فإنهم أيضاً يقولون: قد علمنا
أنه لا حيلة ولا شيء في السحر يمكن أن يتوصل به الساحر
والمُشْعَبَذُ^(١) إلى فعل الصعود إلى السماء والظفر من الشرق
١٣ إلى الغرب وقفز الفراسخ الكثيرة (٣٠ ظ) والمشي على الماء
وحمل الجبال الراسيات. هذا - زعموا - أمر لا يتم بحيلة
١٥ ساحر ولا مُحْتَال، وإنما تتم^(٢) حيلهم وسحرهم فيما يلبس^(٣)
وَيُخَيَّلُ إلى الناس الأمر على غير ما هو به؛ فأما هذه الأفعال،
١٧ فلا تتم^(٤) بالسحر والشعْبَذَة^(٥).

٨٥ (١) «والمشْعَبَذُ» أو «والمشْعَبَذُ»؟ قد تكون إحدى فقطني «الباء» (٢) لتبين من الكلمة
«الغرب» الواقعة في السطر التالي؟ (٢) ت: يتم. (٣) ت: يلبس. (٤) ت: يتم.
٢١ (٥) ت: والشعْبَذَة.

فصل

- ٨٦ قالوا : والذي يتم بالسحر والشعبذة^(١) إنما هو إيهام
 ٢ الناس أن أمثلة الحيات تسعى وتتصرف تصرف الحية بزئبق
 يطرح فيها وأشياء تمدها من الإبريسم الدقيق وحيل يحتالون
 ٥ بها ويوهمون^(٢) أن ما يراه الناس حية تسعى . ويجوز أن
 يخدروا بعض الحيوان بالأدوية التي تقطع عن^(٣) التصرف
 ٧ والحركات مدة من الزمان ، ثم يُداوونه بدواء ثانٍ^(٤) يقابل
 ذلك الدواء الأول فيزول عن الحيوان العارض ويعود إلى حركته
 ٩ وتصرفه فيظن مشاهدته في الحالين أنه قد مات وحي . فإذا
 أراد الإنسان [أن] يمتحن كذبهم ، وجب أن يدفع إليهم
 ١١ رمة بالية وعظاماً نخرة وميتاً من الحيوان قد عُرف موته ومضت
 عليه مدة وتغيرت أحواله ، ويقول لهم : « أحيوا هذا » . فإنه
 ١٢ لا بد أن يظهر منهم^(٥) تعذر ذلك عليهم^(٦) وامتناعه منهم .

- ٨٧ وهذا هو الذي فعل أمثاله سحرة فرعون . وكذلك
 ١٥ (٣١ و) جنس ما فعله ابن هلال والمحالاج والجنابي والقرمطي*
 و^(١) أمثال هؤلاء^(٢) من الممخرقين من إخراج حمل حياً
 ١٧ من تنور يتأجج ، وسمك من بيت ، وتزايد أجسامهم عند

٨٦ (١) ت : والشعيرة ؛ ونعل النقطتين للكلمة «تصرف» في السطر التالي ؟ (٢) ت :

١٩ ومون ؛ و «يو» مدرجة فوقها . (٣) «عن» في الهامش . (٤) ت : ثاني . (٥) «منهم» في الهامش ؛ وهي زائدة ؟ (٦) ت : + بعد ذلك ؛ والكلمتان مشغولتان .

٢١ ٨٧ (١) ت : يكرر الواو ؛ والاولى في آخر السطر . (٢) ت : هاوي .

- ١ من نظر ذلك منهم إذا جلسوا في البيت الذي يسمونه «بيت
العظمة». وهذه حيل معروفة ، لأنهم يعملون تنوراً بلولب
٢ ويجعلون تحت حفيرة حملاً حياً^(٢) ، ثم يخرج من تلك
الحفيرة بحيلة إذا حرك من موضع آخر ظهر إلى التنور .
٥ ويعدون في بيوت في دورهم حياضاً تحت الأرض وبركاً فيها
سمك بأبواب مطبقة على تلك^(٤) الحياض ، والطوايق مهنّدة
٧ عليها كعرش البيت ، ويأمرون من قد وافقوه على إخراج
السمك منها أن يدخل فيخرج السمك فيظن مُشاهد ذلك
٩ أنه سمك مخلوق في ذلك الوقت .

- ٨٨ وسبيل من يريد أن يعلم احتياهم في ذلك أن يقول
لهم : «أخرجوه من هذا البيت الآخر ، أو من تحت الدرجة ،
أو من هذا الحُب^(١) الذي فيه ماء وهو موضع حياة السمك» .
١٣ فإنهم لا يلبثون أو^(٢) يظهر تعذّر ذلك عليهم وكذبهم فيما
يدعونه . وكذلك إذا اغترفوا من النهر والحُب ماء يوجد فيه
١٥ الشديد من ربح المسك وأنواع الطيب وطعم الماورد (٣١ ظ)
وربّحه . فإنما^(٣) وجه احتياهم في ذلك أنهم يُعدون كوزاً
١٧ قد شُرب الماورد بنوع من الطيب وهو جديد واتسع بشربته ،

(٣) ت : حل حي ؛ وقد نقراً : «ويجعلون تحته حفيرة فيها حل حي ؟» (٤) «ذلك» مصححة
إلى «تلك» ؟

٨٨ (١) «الحب» بمعنى الجرة الكبيرة ؛ أو «الحب» بمعنى البئر ؟ (٢) «ان» مصححة

إلى «او» ؟ (٣) الألف الثانية مصححة من هاء .

١ وتوافقوا من طلب منهم الماورد في النهر فيغترف بذلك الكوز
فيؤدي الطعم والرائحة .

- ٣ ٨٩ وأما «بيت العظمة»* ، فإن الحلاج - على ما
ذكر - يعد^(١) بالبصرة بيتاً عظيماً ويجعل في زواياه وحيطانه
٥ أرادبا للريح^(٢) ويجعل تحته سرداباً ومواضع تخرج منها
الريح إلى البيت ويجلس على شيء عال^(٣) ويلبس قميصاً
٧ من حرير أو ما يجري مجراه من الثياب الخفاف ويظهر
بينهما^(٤) ويدخل الناس عليه . ثم يأمر بفتح تلك المواضع
٩ وتفتح الريح فيها بآلات مغمولة فتدخل^(٥) الريح تحت
ثوبه قليلاً قليلاً والقميص يربو^(٦) وينتشر حتى يملأ البيت
١١ على ما ذكر . فيقال هذه عظمتة ، فيسمونه^(٧) «بيت
العظمة» لذلك . والحيل في جميع هذا معروفة لمن طلبها غير
١٣ خافية ولا متعذرة ، وليس^(٨) هذه من معجزات الرسل بسبيل .

٨٩ (١) ت : بعده ؛ وإلهاء مشطوبة . (٢) «أرادبا (أرادب) للريح» حلتس مي

١٥ لملي أخطأت فيه . أما النص ، فهو : «أرادبا للريح» ، ولعل «بر» دال مصححة إلى راء ٢ على كل

حال النص بمراي من القارئ الكريم - راجع الصورة الثالثة . (٣) ت : على . (٤) اي :

١٧ يلبس قميصين ؟ وإذا صح هذا المعنى فلعل الأفضل ان نقرا (بعد «شيء عال») «ويلبس قميصين» ؟

(٥) ت : فيدخل (٦) ت : يربو . (٧) «فيسمونه» مصححة من أصل غير واضح ؛

١٩ وفي الهامش «و» . (٨) ت : كذا .

[في وجود السحر]

فصل

- ٩٠ فأما السحر ، فالذي نذهب إليه أن له حقيقة ٣
عندنا . فمذه التخيل والتمثيل بالآلات المعروفة أن أمثلة
الحيات^(١) وغيرها من الحيوان تسعى^(٢) . وهذا هو الذي خبر
الله (٣٢ و) سُبْحَانَهُ عَنْ سِحْرِ فِرْعَوْنَ فَقَالَ : « يَخِيلُ إِلَيْهِ
مَنْ سَحَرَهُمْ أَنَّهَا تَسْعَى »^(٣) . وَلَمْ يَقُلْ إِنَّهَا صَارَتْ حَيَّةً عَلَى
الْحَقِيقَةِ . « قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ
وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا^(٤) بِسِحْرِ عَظِيمٍ »^(٥) . وَكُلُّ هَذَا إِنَّمَا هُوَ
تَخِيلٌ وَتَمْوِيهِ أَرَوَا النَّاسَ أَنَّ أَمْثَلَةَ الْحَيَاتِ تَسْعَى . فَمِنْهَا
مَا يَجْرِي بِأَلَةٍ لَهُمْ لَطِيفَةٌ ، وَمِنْهَا مَا يَجْرِي^(٦) فِيهِ الزُّبْقُ وَغَيْرُ
ذَلِكَ مِنَ الْآلَاتِ الَّتِي يَعْرِفُهَا السَّحَرَةُ . فَأَمَّا مَا يَعْمَلُهُ
الْمَشْعَبِدُونَ^(٧) ، فَإِنَّهُ ضَرْبٌ مِنَ الْحِيلَةِ وَالْخَفَةِ لِأَنَّهُمْ يَخْبُونَ^(٨)

٩٠ (١) « الحيار » (٢) مصححة الـ « الحيات » . (٣) ت : سعا . (٤) طه ٢٠ :

٦٩/٦٦ (٤) ت : جاوا ، وفوق الآلات والآراء علامة أو علامتان ، فتكون القراءة « جاؤا » ؟

(٥) الاعراف ٧ : ١١٦/١١٣ . (٦) ت : محزي (؟) . (٧) ت : المشعدون .

(٨) ت : كذا ؛ ولعلها « يخبون » بمعنى « يقطعون » ؟

١ حية ويخرجون أخرى من جوفها ويدكون^(٩) ذلك فيجنون^(١٠)
 الخُرقة^(١١) بخفة ودربة ويطلقون الحية . وكذلك ربما
 ٢ خاتلوا^(١٢) فأخفوا العقور^(١٣) الميت والمذبوح وأطلقوا الحي
 وأوهموا أن الميت هو الذي صار حيًّا - في أمثال ذلك مما
 ٥ يعملونه ، ووجوه الحيل فيه معروفة . فيما ذكرنا أولاً ضرب من
 السحر ، وهذا ضرب من النارنجات والشعبد^(١٤) .

٧ ٩١ والضرب الآخر من السحر هو الذي ورد من القرآن
 وتواترت به الآثار والذي يُقتل عامله عند مالك^(١٥) ، رحمه
 ٩ الله ، وأصحابه ولا يُستتاب . وقد قال : « إذا عمل الساحر
 السحر بنفسه الذي ذكره الله عز وجل قُتل »* . يعني بذلك
 ١١ أنه إذا تولى عمل السحر^(١٦) بنفسه قُتل . فأما إذا سحر له
 بأجرة وعوض لم (٣٢ ظ) يقتله^(١٧) . وقال في ساحر أهل
 ١٣ الكتاب : إنه لا يقتل إلا ان يضر بسحره المسلمين فيكون
 بذلك ناقضاً للعهد فيقتل . وأقام ساحر المسلمين مقام المرتد
 ١٥ الذي يجب قتله بالردة ، وليس ذلك سبيل ساحر أهل الكتاب .
 وإنما لا تقبل توبته وتوبة كل مُستسر بالكفر اذا ظهر عليه

١٧ (٩) «يدكون» أو «يدكون» ٢ (١٠) ت : «مجنون» أو «مجنون» ؟ (فيجفون ؟) .

(١١) ت : الخُرقة . هذه الجملة غامضة ، على أن معناها العام واضح . راجع النص في الصورة

١٩ الثالثة . (١٢) ت : خاتلوا ؛ وفوق الياء خط أو فقتطان ؟ راجع الصورة الثالثة . (١٣) ت :

كذا ؛ وبدون علامة الراء . (١٤) ت : والشعبد .

٢١ ٩١ (١) ت : ملك . (٢) «السحر» في الهامش ؛ في النص «ذلك» ، وهي مشطوبة .

(٣) «سله» (٤) مصححة الى «بقتله» .

وقامت عليه البينة لأجل أنه لا سبيل إلى العلم بتوبته . وإنما
يقول عند قيام البينة عليه ما كان يقوله من قبل فراراً من
السيف . وكذلك سبيل الزنديق لأنه لا ينتقل من ظاهر إلى
ظاهر ؛ والمراد ينتقل من دين^(٤) ظاهر إلى آخر ظاهر . فإذا
رجع إلى الإسلام رجع إلى^(٥) ظاهر^(٦) فقبلت^(٧) توبته .
وكان الشافعي ، رحمه الله ، يقول : « اقتل الساحر إذا قال :
قد قتلت بسحري »* . وهذه مسألة مشهورة^(٨) بين علماء
المسلمين .

٩٢ فكيف يمكن أن يُقال : إن السحر باطل لا حقيقة
له - والله عز وجل يقول في نص كتابه : « واتبعوا ما تتلوا
الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين
كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل
هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه
فلا تكفروا فيتعلمون (٣٣ و) منهما ما يفرقون به بين المرء
وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله »^(٩) . فهذا
نص منه تعالى على أن السحر صحيح وأنه ضار للمسحور ،
وإن لم يضر إلا بإذن الله . ولم يرد بالإذن هاهنا الأمر بذلك

(٤) ت : + الى ؛ وهي مشطوبة . (د) « الى » في الهامش . (٦) ت : + فلا (؟)

تقبل ؛ والكلمتان مشطوبتان . (٧) « فقبلت (ت) » في الهامش ؛ ولعل الحرف الاول باء ؟
(٨) أثناء المربوطة مدرجة .

- ١ والإطلاق له ، لأن فعله محظور^(٢) بإجماع المسلمين ؛ وإنما أراد بقوله تعالى « بإذن الله » بحكمه وقضائه وما يفعله هو
- ٢ جل ذكره عند كلام الساحر وبخوره وكفره بما يتعلمه ويقوله .
- ٩٣ وقد اختلف في معنى قوله تعالى « وما انزل على
- ٥ الملكين »^(١) ، وفي القراءة^(٢) أيضاً . فقرأ « على الملكين » .
- من قرأ بهذا قال : كانا ملكين من الملك والتأمر . ومن قرأ « ملكين » جعله بمعنى الرسالة واللوكة . إلا أن هذا ليس
- ٧ باختلاف في أن^(٣) السحر صحيح ثابت وإنما هو اختلاف
- ٩ فيمن الساحر : ملك أو بشر . فكان^(٤) قوماً نزهوا الملائكة
- عن ذلك . وزعم خلق من الناس أنهما ملكان^(٥) من الملائكة
- ١١ كانا يعلمان الناس السحر ببابل ويحذرانهم^(٦) من عمله
- وينهيانهم عن فعله . قالوا : وهذا نص قوله تعالى : « وما
- ١٢ يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر »^(٧) ،
- فهذا إخبار منه بنهيهما عن الكفر وعمل السحر . وهذا
- ١٥ عندنا ليس ببعيد .

فصل

- ١٧ ٩٤ فإن قيل : فما وجه إنزال (٣٣ ط) الملكين بذلك

(٢) ت : محصور ؛ وتحت الضاد علامة الضاد ، وهي مشطوية .

١٩ ٩٣ (١) البقرة ٢ : ١٠٢ / ٩٦ . (٢) ت : انقراه . (٣) « ان » في اهامش ،

واعلامها مقطوع . (٤) الهمزة موجودة ؛ راجع العدد ١ ، تعليق (٢) . (٥) ت : ملكين .

٢١ (٦) ت : محورايم ؛ وبدون علامة انراء ، ونقطة تحت الحاء ؟ فقد نقرأ « يجوزانهم » ؟

(٧) البقرة ٢ : ١٠٢ / ٩٦ .

وتعليمهما الناس إياه والنهي لهم عنه؟ قيل لهم: إنما يكون
 من حكم الله تعالى لوجهين. أحدهما تغليظاً لمحنة المكلف
 الذي يعلم السحر ولا يعمل به ويحذر^(١) من إثمه مع دعاء نفسه
 إليه وإيثارها له. وربما كان الامتناع من فعل ذلك مع العلم
 أشق على النفس وأعظم ثواباً من الامتناع من كثير من ملاذ
 الدنيا التي^(٢) تدعو^(٣) النفس إلى فعلها مع الحظر لها والمنع
 منها. فيكون هذا تغليظاً في المحنة وطريقاً^(٤) إلى تضاعف
 ثواب^(٥) الممتنع منه مع الشهوة لفعله والقدرة على العاجل
 به وأخذ الأعواض عليه^(٦) واستهواء^(٧) من لعله يُعظمه بفعله،
 فمنع النفس من هذا طاعة عظيمة. فمن علّمه الله تعالى
 ذلك مع العلم بهذا من حاله، فقد شدد محنته وغلظ تكليفه
 وقصد بذلك إلى نفعه وعظيم مشوبته.

٩٥ ^(١) [و] من علّمه ذلك وسهّله^(١) له وهو يعلم أنه
 يسحر الناس ويجتذب به عاجل المنافع ويفسد به كثيراً
 من الخلق، فقد أضله بهذا الضرب وعرضه^(٢) للهلاك.
 وهذا الأصل عندنا في^(٣) التكليف في جواز نفع الله تعالى

٩٤ (١) ت: بحور؛ وبدون علامة الراء، ونقطة (؟) تحت الحاء؛ فقد نقرأ «يحوز»؟

(٢) ت: الذي. (٣) ت: تدموا. (٤) ت: وطريق. (٥) ت: ثواب.

(٦) ت: + واخذوا؛ وهي مشطوبة. (٧) ت: واشتهوا.

٩٥ (١)---(١) ت: من علمه بذلك وسهّله. (٢) وفوق العين ضمة (؟)؛ وعلامة

الراء غير موجودة. (٣) «في» في الهامش؛ و«للتكليف» مصححة إلى «التكليف».

- ١ لبعض خلقه والإضرار (٣٤ و) لبعضهم أصل صحيح قد بيناه وأوضحنا الكلام فيه وتقصاه شيوخنا - رحمة الله عليهم! - في كتب التعديل والتجوير في أصول الديانات* ، وكشفنا عن فساد جميع ما يتعلق به القدرية في إحالة فعل ذلك من القديم تعالى وإرادته له بما يُستغنى به عن رده .
- ٢ وإذا كان ذلك كذلك ، لم يمتنع إنزال ملكين بتعليم للوجهين اللذين ذكرناهما .

- ٩٦ وإن كانا ملكين من المُلْك ، فذلك فيهما أجوز .
- ٩ وقوله سبحانه « فلا تكفر »^(١) إنما يريد به - والله أعلم! - فلا تعمل به وتقتل بعد حفظك له . وكان الكفر إنما يحصل من الساحر عند عمله السحر وقتله به ، لا بنفس تعلمه له . ولو كان نفس العلم بالسحر كفرًا ، لما علمه الملكان ولا أذن الله عز وجل لهما - إن كانا ملكين - بتعليمه الناس ، لأنه بإجماع لا يأذن في فعل الكفر وتعلمه وعمله . وقد يعلم الكفر ذاته الجحد لله والتكذيب له من لا يكون فاعلاً للكفر به والجحد له .

- ٩٧ ولو لم يكن في إثبات السحر إلا هذه الآية ، لكفى هذا . مع أن الآثار قد توافقت بأن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، سحر ، وأن يهوديًا يُقال له لبيد بن الأعصم

- ١ سحره* ، وأمر، عليه السلام ، بإخراج سحره، وأن^(١) يهودية يُقال لها زينب سحرته* وأخرج سحرها . ولم يُرو (٣٤ ظ)
٢ أنه ، عليه السلام ، قتلها . وروى الناس من جهات مختلفة أن حفصة زوج النبي ، صلى الله عليه ، كانت لها جارية سحرتها فأمرت^(٢) عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب فقتلها .
٥ فرفع ذلك إلى عمر ، رضي الله عنه ، فأنكر ذلك من فعلها . فقال الناس : تراه أنكرك ذلك لأنها فعلته من دون السلطان ،
٧ لا لإنكار قتل الجارية بالسحر* .

- ٩٨ وروي أيضاً من جهات أن ساحراً حضر عند^(٣)
٩ الوليد بن عقبة* فكان يدخل في جوف بقرة^(٤) ثم يخرج من جوفها ، ويفعل ذلك مرة بعد مرة ؛ وأن رجلاً يعرف بجندب*
١١ ذكره رسول الله ، صلى الله عليه ، وذكر معه زيداً فقال : «أما جندب ، فيضرب ضربة^(٥) يبعث بها أمه وجده^(٦) ؛ وأما زيد ، فيسبقه بعض أعضائه إلى الجنة » - أو كلام^(٧) نحو هذا . فذكر أن زيداً هو زيد بن صوحان العبدي* هو الذي قطعت يده يوم اليرموك وقتل بالبصرة يوم الجمل ؛ وأن جندب

٩٧ (١) ت : يكرر «وان» ؛ والاولى مشطوبة . (٢) التاء مدرجة فوق الراء . ١٧

٩٨ (١) ت : عبد الرحمن بن عقبة ؛ و«عبد» مصححة إلى «عند» ، و«الرحمن بن عقبة»

مشطوبة ؛ وفي الهامش «الوليد بن عقبة» ، وأحدى فتحتي الياء مشطوبة . (٢) «بعره» مصححة

إلى «بقره» . (٣)-(٣) في الهامش ، مع «وحده» وهي مشطوبة ؛ وفي النص «واحد» ،

والالف مشطوبة . (٤) ت : كذا ؛ ولعل «كلاماً» أفضل . ٢١

- ١ هو الذي ضرب الساحر. فإنه ذكر في الحديث^(٥) أنه التحف بسيفه^(٦) ووافي^(٧) فلما دخل الساحر في جوف البقرة
- ٢ ضربها ضربة قدها فلم يظهر الساحر. فقال الناس: «حروزي»^(٨) أي: نرى القتل. والآثار في هذا كثيرة.
- ٥ ٩٩ وروى الناس في هذه القصة أن النبي، صلى الله عليه، حالت عقيرته^(٩) ذات ليلة فجعل يرتجز ويقول:
- ٧ «جندب (٣٥ و) جندب وما جندب والأقطع الحير الحيرنا»^(١٠).
- ٩ فلما أصبح الناس قيل: يرسل الله ما سمعنا مُرتجزاً أحسن منك الليلة. فمن جندب؟ ومن الأقطع؟ قال: «أما جندب فرجل من أمتي يُضرب»^(١١) ضربة يُبعث منها أمه وجده، وأما
- ١١ زيد، فرجل تقطع يده فتسبقه إلى الجنة». قال الناس فرأوا^(١٢) أن جندب هو الذي ضرب الساحر بحضرة الوليد
- ١٢ بن عقبة، وأن زيدا هو زيد بن صوحان المقطوعة يده باليرموك - والآثار في هذا كثيرة.

- ١٥ ١٠٠ فلا سبيل مع ما وصفناه إلى إنكار السحر وإبطاله مع شهادة القرآن والأخبار به واختلاف العلماء في

١٧ (٥) «ديث» غير واضحة لوجود لطخة في الصفحة. (٦) ولعلها «سيفه». (٧) ت: ووافي فاما؟ و«في» و«ما» مشطوبتان. (٨) ت: حروزي (٩)؟ ولم أجده مبنياً لهذه الكلمة.

١٩ ٩٩ (١) ت: حال (٩) عقمه؟ «حالت» أو «جالت»؟ (٢) ت: الحير الحيرنا؟ الحير الحيرنا؟ لم أجده هذه العبارة في الأحاديث. (٣) والضميمة موجودة. (٤) ت: فراو.

- ١ حُكِمَ الساحر : إذا كان على ملة الإسلام أو كان ^(١) كتابياً ،
 (٣٦ و) ^(٢) وإذا عمله بنفسه أو عُمِلَ له ، أو إذا قتل به
 ٣ أو لم يقتل . وإذا كان ذلك كذلك ، ثبت القول بوجود
 السحر وصحته . ووجب بعد ذلك النظر فيما هو السحر الذي
 ٥ يفعله [الساحر] وفيما يكون عنده من تلفٍ وسقمٍ وتغيُّرٍ حال
 المسحور وغير ذلك مما يذكر من طيران الساحر وصعوده إلى
 ٧ خيط وركوبه قصبه وما يجري مجرى ذلك .

- ١٠١ وقد ذُكِرَ ^(١) أن سالم بن عبد الله بن عمر* وقف
 ٩ على نفر فيهم ^(٢) رجل يقطع الخيط ثم يجمع بين طرفيه
 ويرسله صحيحاً . فقال : « لو وجدت مُعيناً لصلبته » - وما
 ١١ هذا نحوه من الكلام . ونحن بعد هذه الجملة نذكر ما
 يجوز أن يتعلق بقُدرة الساحر وبفعله في نفسه غير متعد ^(٣)
 ١٣ عن محل قُدْرته ، وما يفعله الله تعالى عند سحره ، وهل
 للأفعال الموجودة في نفسه تأثير في إيجاب ^(٤) وجود قتل
 ١٥ غيره أو سقمه وتغيُّر أحواله . وروي أيضاً أن قيس بن سعد*
 كان يمضي للبرا ^(٥) فأُتِيَ بساحر فقتله . وروي الناس أيضاً

١٠٠ (١) « كان » مدرجة فوق السطر . (٢) انقبة للاختلاط في ترتيب الأوراق ،
 وفي أول ٣٦ و « وفي عدوهم » ، وهي مشطوبة . راجع آخر ١٢ ط (العدد ٣٣ ، تعليق (٦)) .
 ١٠١ (١) الضمة فوق الكاف . (٢) « منهم » مصححة إلى « فيهم » . (٣) ت :
 متعذراً والراء مشطوبة . (٤) « روجب » مصححة إلى « في ايح » ، والالف والباء مضافتان .
 ٢١ (٥) ت : كذا ؛ ولعلها « للبراء » ، جمع « برأة » - اي : ما يبينه الصائد ليستتر فيه عن الصيد .

- ١ أن صاحباً لعمر بن عبد العزيز وجد ساحرة اعترفت بالسحر
وظهر عليها فغرّقها في الماء إلى أن تلفت . فأنهي ذلك إلى
٣ عمر فكتب إليه : « إنا لم نوّمر بتغريقهن ، (٣٦ ظ) ولكن
إذا سحرت فاقتلها » * . والأخبار في ذلك كثيرة وتتبعها
٥ يطول وفيما قدمناه منها كفاية .

- ١٠٢ ولو لم يكن فيه إلا ما ذكرناه من نص القرآن
٧ في قوله تعالى « واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان »
الآية ^(١) ، وما وصفناه من اختلاف الفقهاء والأئمة في وجوب
٩ قتله - وإذا كان مسلماً أو ذمياً ، وإذا عمله بنفسه أو عمل
له ، واحتجاج من احتج بأنه لا يُقتل إذا كان ذمياً لأن
١١ النبي ، صلى الله عليه وسلم ، لم يقتل اليهوديين اللذين سحراه ،
وكان ابن ^(٢) شهاب * فيما روي عنه يرى ^(٣) قتل الساحر من
١٢ المسلمين ويأمر بذلك ولا يرى قتله إذا كان ذمياً - [الكفى
هذا] ^(٤) . وهذه جملة مُقنعة في ثبوت السحر وصحته وأن
١٥ له حقيقة .

- ١٠٣ ونحن الآن نذكر ما السحر في الجملة ، وما
١٧ الذي يعمل السحر ، وهل هو من جنس مقدورات العباد

١٠٢ (١) البقرة ٢: ١٠٢/٩٦ . (٢) ت : بن ؛ وهي في أول السطر .

١٩ (٣) «به» (؟) مصححة إلى «يرى» . (٤) اي : تكفى هذا دلالة على صحة السحر وحقيقته .

١ أم مما لا يدخل تحت قُدْرهم ، وهل يفعلُه السّاحر في نفسه
 أو مُتَعَدِيًّا^(١) عن محل قُدْرته . ونبين ذلك بجملة توضّح
 ٣ الجواز إن شاء الله .

١٠٢ (١) ت : مُتَعَدِي .

[ما يوجد عند سحر الساحر هو من فعل الله]

فصل

- ٣ ١٠٤ قد بينا^(١) في التمهيد وشرح اللمع* وغيرهما^(٢)
من الكتب استحالة كون المحدث فاعلاً^(٣) في غير محل
٥ قدرته وأوضحنا الأدلة على ذلك فلا حاجة بنا إلى رده
ها هنا^(٤). وذكرنا (٣٧ و) كل شبه المخالفين في صحة
٧ التولد واعتراضناها بما يزيل^(٥) الشك والريب. وإذا ثبت
ذلك، علم في الجملة أن الذي يفعله الساحر إنما هي
٩ مقدمات له توجد^(٦) في نفسه ومحل قدرته من كلام
يحفظه وأكوان يفعلها في جوارحه وأعراض لا تتمعدها يفعل
الله جل ذكره عند نطق الساحر بما يحفظه^(٧) السقم في
١١ الصحيح والبغض والمقت لمن كان يهواه والحُب والميل إلى
١٣ من كان يبغضه ويوجد^(٨) فيه أكوان وتصرف في الجو على

١٠٤ (١) ت : دننا . (٢) ت : وغيرها . (٣) ت : فاعل ؛ ويعني المحدث
الخلق . أو لعل كسرة «المحدث» غلط والمقصود «المحدث» ؟ (٤) «هنا» مدرجة فوق السطر .
(٥) «يزيل» مصححة من اصل غير واضح ؟ (٦) «يوجد» في الهامش . (٧) ت : يحفظه ؛
ولعل المقصود «تحفظه» ؟ (٨) ت : ويوجد ؛ وإذا كان المقصود «ويوجد [الله]» فليتنا ان
نقرأ «فيه اكواناً وتصرفاً» . ويجوز «يوجد» أو «توجد» .

- ١ غير عمد إلا أنه بضرب من الآلة - نحو الصعود على خشبة
يتمسك بها أو خيط يده فيصعد عليه . وربما فعل الله تعالى
٢ قتل المسحور وموته عند ما يتكلم به الساحر أو^(١) ما يعقده
من خيط أو مما يسحر به مما يضعه في لطفه وما جرى
مجرى ذلك من أفعاله .
٥

- ١٠٥ وقد قام واضح الدليل على أن المحدث -
٧ ^(١) ملكاً [كان] أو بشراً ، ساحراً^(١) كان أو غير ساحر أو
شيطانياً^(٢) - فإنه لا يصح أن يفعل في غيره شيئاً ولا يمكن
أن توجد^(٣) أفعاله إلا في محل قدرته غير متعدية^(٤) عنه .
٩ وإذا كان ذلك^(٥) كذلك ، بطل توهم من ظن أن الساحر
يعمل عملاً في المسحور ؛ بل جميع ما يوجد (٣٧ ظ)
١١ بالمسحور - من حُب أو بُغض وصحة وسقم مؤد^(٦) إلى
التلف أو غير مؤد^(٧) إليه وعجز عن الوطاء^(٨) إلى غير
١٣ ذلك - فإنه بأسره من فعل الله عز وجل يفعله بجري العادة
عند ما يفعله الساحر في نفسه من الضروب التي ذكرناها .
١٥ وهذا غير ممتنع . وقد بين الله سبحانه هذا فقال :
«فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين

(٩) الالف في اخر السطر ، والواو في اول السطر التالي ؛ وهما مدرجتان (بيد اخرى؟) .

١٠٥ (١)-(١) ت : ملك أو بشر ساحر . (٢) ت : سلطان . (٣) الدال
مصححة من باء . (٤) «متعذر» مصححة الى «متعدية» . (٥) «ذلك» في الهامش .

(٦) ت : مؤدى . (٧) ت : مؤدى . (٨) ت : الوطاء .

- ١ به من أحد إلا بإذن الله»^(٩). يقول الله سبحانه - وهو أعلم ! - إنما^(١٠) يوجد عند سحرهم إنما هو من فعله وإن أقوالهم وأفعالهم الموجودة في أنفسهم غير مؤثرة في المسحور.
- ٢ ١٠٦ ولا يمكن أن يكون المراد بقوله «إلا بإذن الله»^(١١) غير ما^(١٢) ذكرناه. لأنه لا يصح أن يكون الإذن هاهنا هو الأمر لهم بفعل السحر والأمر لغيرهم من الخلق بأن يفعلوا شيئاً في المسحور، لأنه مُحال فعل المحدث في غيره ومحال أيضاً تركه منه - والمأمور إنما يؤمر بما يصح فعله أو تركه.
- ٣ وكذلك لم يجز الأمر للمحدث في أن يفعل الأجسام والأسماع^(١٣) والأبصار فان^(١٤) فعل القديم والباقي^(١٥) من الموجودات، إذ كان ذلك أجمع مما لا يصح فعله له ولا تركه. لأن الترك إنما يجوز على ما^(١٦) (٣٨ و) يجوز عليه الفعل، إذا كان الفعل ذا ضد من الأضداد. وإذا كان ذلك كذلك، بان أن المراد بقوله سبحانه «إلا بإذن الله» [هو]: إلا بحُكمه وقضائه وفعله في المسحور عند السحر له ما يستقر به. وهذه جملة مُقنعة في قدر ما يصح أن يفعل الساحر فيما لا يمكن دخوله تحت قدرته.

(٩) البقرة ١٠٢: ٩٦. (١٠) ت: كذا؛ ولعل الأفضل أن نقرأ «إن ما». ١٠٦ (١) البقرة ١٠٢: ٩٦. (٢) ت: يكرر «ما». (٣) «الاستماع» مصححة إلى «الاستماع»؟ (٤) ت: كذا؛ ولعل الأفضل أن نقرأ «وإن يفعل»، أي: أن يفعل الفاعل المحدث القديم والباقي من الموجودات. (٥) ولعلها «ولثاني»؛ لكن النقطة الوحيدة الموجودة هي تحت الالف الثانية - ولعلها ليست بنقطة حقيقية؟ (٦) ت: يكرر «ما» في أول ٣٨ و.

فصل

١

- ١٠٧ واعلموا - وفقكم الله ١ - أنه قد اتفق على أنه
 ليس في السحر ما يمكن أن يحيي الميت ويقلب الجهاد
 حيواناً^(١) وما يكون عنده إبراء الأكمه والأبرص وما ترتفع
 عنده الجبال الراسيات وتطلع عنده الشمس من مغربها
 وينشق القمر ويسبح الحصى^(٢) ويتكلم الذيب إلى أمثال
 هذا من آيات الرسل، عليهم السلام^(٣). فهذا ما يجب
 استثناؤه والعلم بأنه ليس مما يفعل ويكون عند^(٤) سحر^(٥)
 ساحر. فأما الصعود على خيط والطيران في الجو والتصرف
 فيه بضرب من الآلة وما جرى مجرى ذلك، فإنه لا يمتنع
 أن يكون مما يفعله الله سبحانه عند السحر، كما يفعل
 موت المسحور وحبه وبغضه وسقمه^(٦) عند السحر. ويجب
 في الجملة أن لا نستثني في السحر شيئاً لا يفعل عنده إلا
 ما ورد الإجماع والتوقيف (٣٨ ظ) على أنه لا يكون
 بضرب من السحر وما يفعل عنده نحو ما ذكرناه ونحو
 فلق البحر وإخراج اليد بيضاء والآيات التسع^(٧)* وإخراج
 ناقة من صخرة وأمثال هذا مما قد أجمعت الأمة ووقفت
 على أنه لا يكون عند سحر ساحر.

١٠٧ (١) ت : حيوان . (٢) ت : الحصى . (٣) هنا «السلام» ؛ راجع
 العدد ١ ، تعليق (١) . (٤) ت : عنده . (٥) وفوق الرء دائرة صغيرة تشبه الهاء ؛ والمقصود
 علامة الرء ؟ (٦) ت : + ر ؛ وهي مشطوبة . (٧) ت : التسعة .

- ١ ١٠٨ وقد ذكرنا من قبل قول من قال إن السحر
ليس بشيء أكثر من التخيل^(١) والإيهام لكون الشيء على
٣ غير ما هو به بضرب من الخفة والشعبذة^(٢) والتمويه ، وأنهم
قالوا : بهذا ورد القرآن في قوله سبحانه «يخيل إليه من
٥ سحرهم أنها تسعى»^(٣) ، يريد - وهو أعلم ! - أنها يخيل
إلى الناظر إليها أنها تتصرف تصرف الحيوان ، وليس الأمر
٧ كذلك ؛ وإنما تتحرك بالآلة الخفية التي تجريها وبالزئبق
الذي يجري في أجوافها ، والحيل منها على آلة وحد يعرفه
٩ العامل له . فإن لم يكن السحر إلا هذا فهو دون ما قلناه
وتجويزه أقرب . غير أن هذا القول مُناف^(٤) لما ورد به
١١ القرآن في قوله تعالى «فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء
وزوجه»^(٥) ، وما ذكر في الآثار في سحر النبي ، صلى الله
١٣ عليه ، وغيره مما عليه الفقهاء من وجوب قتله أو لا . ولا
وجه^(٦) لهذا الذي قالوه ، وإن كان ما ذكروه ضرباً^(٧) من
١٥ السحر . فليس في الآية التي احتجوا بها دلالة (٣٩ و) على
أنه لا سحر إلا ما ذكره الله سبحانه في قوله «يخيل إليه
١٧ من سحرهم أنها تسعى»^(٨) ، بل هذا سحر أيضاً وضروب
ما ذكرناه سحر أيضاً .

١٩ ١٠٨ (١) ت : التخيل . (٢) ت : والشعبذة (؟) . (٣) طه ٦٦ : ٦٩ .

(٤) ت : مُنافي . (٥) البقرة ١٠٢ : ٩٦ . (٦) الزور مدرجة فوق السطر ؛ ولعل

٢١ الأصل كان «لله» . (٧) ت : ضرب . (٨) طه ٦٦ : ٦٩ .

(١) ذكر القول في الفصل بين المعجز والسحر

فصل

- ١٠٩ فإن قال قائل : فإذا أجزتم أن يكون من عمل
السحر ما يفعل الله سبحانه عنده سقم الصحيح وموته ،
ويفعل أيضاً عنده بُغضُ المحب وحبُّ المبغض وبغض
الوطء^(١) والرد إليه من السحر^(٢) وضيق الصدر والعجز عن
الوطء^(٣) بالربط والشد الذي يعمل السحرة ، والصعود في
جهة العلو على خيط أو بعض الآلة ، فما الفصل بين هذا
وبين معجزات الرسل ؟ وكيف تنفصل مع ذلك المعجزات
من السحر ويمكن الفرق بين النبي والساحر ؟ أوليس لو قال
نبي مبعوث : «أنا أصعد على هذا الخيط نحو السماء ،
وأدخل جوف هذه البقرة وأخرج^(٤) ، وإنني أفعل فعلاً
أفرق به بين المرء وزوجه ، وأفعل فعلاً أقتل به هذا الحي ،
وأسقم هذا الصحيح فيسقم ويموت عند فعلي » ، كان يكون

(العنوان) (١) ت : + فصل ؛ وضعت «فصل» بعد هذا العنوان الذي يعالج المؤلف موضوعه في أكثر من فصل واحد .

١٠٩ (١) ت : الوطء . (٢) ت : السحر (بدون علامة الراء) ؛ السحر ؟ السحر ؟
او كلمة اخرى ؟ (٣) ت : الوطء . (٤) ت : اخرج ؛ وهي في الهامش .

- ١ ذلك لو ظهر على يده أية^(٥) له ودليلاً على صدقه؟ فما الفصل إذاً على هذا بين (٣٩ ظ) السحر والمعجز؟
- ٢ ١١٠ يقال له : جواب هذا قريب . وذلك أننا قد بينا^(١) في صدر هذا الكتاب أن من حق المعجز أن لا يكون معجزاً حتى يكون واقعاً من فعل الله سبحانه وتعالى على حدّ خرق عادة البشر مع تحدي الرسول ، عليه السلام ، بالإتيان^(٢) بمثله وتقرير^(٣) مخالفته بتعذر مثله عليه . فمتى وجد الشيء الذي ينفرد الله سبحانه بالقُدرة عليه على حدّ العادة على غير تحدي نبي به واحتجاج لنبوته بظهور^(٤) ، لم يكن معجزاً . وقد أوضحنا هذا فيما سلف . فإذا كان ذلك كذلك ، خرج السحر عن أن يكون معجزاً مشبهاً لآيات الرسل - وإن كان ما يظهر عند فعل الساحر من جنس بعض معجزات الرسل وما يفعله الله تعالى عند تحديهم به .
- ١٥ ١١١ غير أن الساحر إذا احتج بالسحر وادعى^(١) به النبوة ، أبطله الله تعالى عليه بوجهين : أحدهما أنه إذا علم ذلك في حال الساحر وأنه سيدعي به النبوة ، أنساه

(٥) ت : انه .

١٩ ١١٠ (١) ت : بينا . (٢) ت : بالاشارة . (٣) ت : وتقرير ؛ وفي

الهامش بخط صغير «بيع» . (٤) ولعل «بظهوره» أفضل .

٢١ ١١١ (١) ت : ادعا .

- ١ عمل السحر جُملة أو لم يفعل سبحانه عند قوله وما يفعله
في نفسه من الأفعال شيئاً في المسحور من موت أو سقم أو
٢ بغض ولم^(٢) يخلق فيه (٤٠ و) الصعود إلى جهة السماء
والقدرة على الدخول في بقرة. فإذا منعه هذه الأسباب بطل
سحره وبان الفرق بين^(٣) النبي، صلى الله عليه، وبينه.
٥ وكذلك إن علم سبحانه أن ساحراً يدعي بعض^(٤) ذلك
بعد موت النبي وانقراض^(٥) عصره، منعه ذلك كما يمنعه
٧ منه إذا كان مُعادياً للرسول وقاصداً إلى مُعارضته؛ والرسول،
عليه السلام، إذا احتج بذلك فعل لا محالة عند احتجاجة
٩ لما يريد الله سبحانه من الدلالة على صدقه وكشف قناعه.
فبان الفرق بين الأمرين من هذا الوجه.

- ١١٢ والوجه الآخر أن أبواب السحر معلومة عند
السحرة وعند أهل بابل وهي أمور معروفة. فإذا تحدى^(١)
١٣ ساحر من السحرة بشيء يفعل عند سحره ويقع من مقدورات
الله عز وجل من جنس بعض آيات الرسل وتحدى^(٢) به،
١٥ لم يلبث أو ينجد خلق من السحرة يفعلون مثل فعله ويعارضونه
بأدق وأبلغ مما أورده فينتقض بذلك ما ادعاه ويبطل.
١٧ والرسول، عليه السلام، إذا ظهر عليه مثل ذلك وادعاه

(٢) الواو مدرجة فوق السطر ؛ و «لم» مصححة ؟ و «ولم» مكررة في الهامش . (٣) ت : +
انه ؛ وهي مشطوبة . (٤) ت : + سحره ؛ وهي مشطوبة . (٥) ت : وانقرض .

١١٢ (١) ت : تحدا . (٢) ت : وتحدا ؛ واستقاط «وتحنى به» أفضل ؟

- ١ آية^(٤) له ، قال لهم : «هذا^(٥) آيتي وحجتي ، ودليل ذلك أنكم لا تقدرّون على مثله ولا يفعله الله سبحانه في وقتي هذا ومع (٤٠ ظ) تحديّ ومطالبتي بمثله عند سحر ساحر وفعل^(٥) كاهن ، وقد كان مثل هذا يظهر من سحرتكم وكهانكم . وآيتي أنه لا يظهر اليوم على يد أحد من الخلق ، وإن دق^(٦) سحره وعظم في النهاية علمه . » فإذا ظهر ذلك عليه وامتنع ظهور مثله على يد ساحر أو كاهن ، مع أنه قد كان يظهر ذلك من قبل ، صار ذلك خرقاً^(٧) لعادة البشر وعادة الكهنة والسحرة خاصة . ٩

- ١١٣ ولم يبعد أن يُقال : إن هذه الآية أعظم من غيرها وإن لها فضل مزيّة لأنهم يقولون : «قد كان السحرة والكهنة يأتون بمثل هذا ويخبرون بالأخبار وهذا معروف فيهم ومعتاد وقوعه من الله سبحانه عند أفعالهم ، وما منعوا منه إلا عند احتجاج هذا النبي ، صلى الله عليه ، به وتحديه بمثله . » فيكون ذلك خرقاً^(١) لعادة البشر في الجملة ولعادة الكهنة والسحرة خاصة . والمنع لهم عند هذا التحدي من النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يكون من الله سبحانه بوجهين : ١٧

(٣) ت : انه . (٤) «هذا» مدرجة فوق السطر (بيد أخرى ؟) . (٥) «كهن» مشطوبة ، و«فعل» مكتوبة فوقها (بيد أخرى ؟) . (٦) «ن دق» بخط ثخين ، تصحيح لأصل غير واضح . (٧) ت : حرق .

- ١ أحدهما أنه ينسيهم السحر والكهانة ويذهب بحفظ ذلك وعلمه^(٢) من قلوبهم . وذلك آية عظيمة وخرق للعادة ، لأنه ليس العادة (٤١ و) إنساعهم ذلك وصرفهم عنه . فإذا صُرفوا عنه وخلق فيهم الجهل به ووقع منهم العلم به عند التحدي بمثله ، انخرقت بذلك عاداتهم وكان المنع لهم منه على هذا الوجه آية عظيمة وحجة قاهرة .

فصل

- ٧ ١١٤ والوجه الآخر أن يبطله الله تعالى ، لا بأن ينسيهم عمل السحر ويذهب به عن قلوبهم ، ولكن بأن لا يفعل سبحانه عند كلامهم وما يفعلونه في أنفسهم سقم أحد ولا موته ولا تفرقة بينه وبين زوجته ولا عزل أحد عن الوطء^(١) ولا القدرة فيهم على الصعود على خيط والتصرف في الجو . فيكون هذا أيضاً آية للناس عظيمة وخرق^(٢) عادة الكل مما^(٣) لا يعرف السحر ولعادة السحرة^(٤) خاصة الذين قد جرت عاداتهم بأنهم^(٥) متى تكلموا بالسحر وفعلوا ضرباً منه وجد عنده الموت والسقم والحب والبغض . وإذا لم يفعل شيء من ذلك ، مع اجتهدهم في فعل السحر الذي

(٢) «علمه» مصححة من «علمه» أو «عمله» ؟

١١٤ (١) ت : الوطي . (٢) ت : كذا ؛ ولعل الأفضل ان نقرأ «خرقاً لعادة» .

(٣) ولعل «عن» أفضل . (٤) التاء المربوطة (بدون نقطتها) مكتوبة فوق الراء ، ولعلها مصححة

من علامة الراء . (٥) الباء في النص أشبه بيم ؛ وفي الماش «باء» .

- ١ كانت العادة جارية بفعل هذه الأمور عند اليسير منه
وأول بادئ^(٦) من أفعالهم، صار ذلك آية عظيمة^(٧)
٢ وخرقاً^(٨) لعادة الكل من السحرة وغيرهم.

- ١١٥ وإذا كان ذلك كذلك، بان بطلان شبه من
٥ ظن أن السحر بهذا الضرب، إن صح، بطلت المعجزات
وألبست^(١) بالسحر. وهذا (٤١ ط) واضح لا إشكال فيه.
٧ ولأن ذلك لم تلبس آيات الرسل بما يظهر من جذب الحديد
بحجر المغنيطس^(٢) وما يكون ويوجد عند كتب الطلسمات.
٩ وذلك أنه لو ابتدأ نبي بإظهار حجر المغنيطس^(٣) وجعل
جذبه للحديد وتمييز برادته من آخر التراب من وراء الحجاب،
١١ لوجب أن يكون ذلك آية له. ولو أن أحداً أخذ هذا الحجر
وخرج إلى بعض البلاد وادعاه آية له عند من لم يره ولم
١٣ يسمع به، لوجب أن ينقضه الله عليه بوجهين: أحدهما أن
يوفر دواعي خلق من البشر إلى حمل أوقار من تلك الحجارة
١٥ إلى ذلك البلد، فإذا ادعاه بعضهم آية [له] عارضه الكل
وقالوا: «هذا حجر مشهور»^(٤) معروف وهذا الرجل يكذب
١٧ ويمخرق.

(٦) ت: بادئ. (٧) «عظيم» مصححة إلى «عظيمة». (٨) ت: خارق.
١٩ ١١٥ (١) الضمة بين اللام والباء. (٢) (٢) في الهامش (يبد أخرى؟)؛
و«المغنيطس». (٣) «مشهور» في الهامش (يبد أخرى؟).

١١٦ وكذلك سبيل^(١) الزناد الذي تقدح النار
 [به] ويعرفه العرب وغيرها ، لو ادعاه مُدع^(٢) آية له لم
 يلبث أن ينقل الله تعالى إلى تلك البلاد من يعارضه .
 وكذلك سبيل الطلسمات التي يقال إنها تنفي الذباب
 والبق^(٣) والحيات وغير ذلك من الهوام . هي كتب معروفة
 عند أصحاب الطلسمات ، فلو ادعى بعضها مُدع^(٤) لوفر
 الله سبحانه دواعي خلق من عباده العالمين بها على معارضة
 ذلك الرجل وإظهار مثل قوله .

١١٧ وكذلك لو ادعى مُدع^(١) القرآن آية له عند
 أهل بلد من العرب في زمن النبي ، صلى الله عليه [(٤٢) و]
 أو بعده بأن يحفظه فيقرأه عليهم فيقول « هذا آتي وعلي
 نزلت » ، لم يلبث أن يمنعه الله تعالى من ذلك بوجهين :
 أحدهما ما ذكرناه بأن ينسيه حفظه ويذهب به عن قلبه
 ويصرفه عنه بالصوارف التي لا يقدر عليها سواه سبحانه .
 والوجه الآخر أن ينقل إلى تلك البلدة خلقاً^(٢) من حفظة
 القرآن فيقرؤونه^(٣) عليهم ويخبر الكل منهم^(٤) بأنه على

١١٦ (١) « سبيل » مدرجة فوق السطر (بيد أخرى؟) . (٢) ت : مُدعي . ١٧

(٣) « والبق » مدرجة فوق السطر (بيد أخرى؟) . (٤) ت : مُدعي .

١١٧ (١) ت : مُدعي . (٢) ت : خلق ؛ وفصلت « خلقاً » لأنني اظن « ينقل »

فعلاً معلوماً تقدير فاعله « الله » ؛ راجع الجملة الأولى من العدد ١١٦ . (٣) ت : فيقرؤونه .

(٤) اي : من الحفظة والقراء . ٢١

١ يد النبي ، صلى الله عليه ، ظهر ومن جهته نجز ، وتنقض
شبهته وتبطل دعواه .

فصل

٢

١١٨ والوجه الآخر في إبطال احتجاج الساجر بسحره
هو أن لا يفعل الله سبحانه عند سحره ، وإن فعل^(١)
الساجر ما كان يفعله ، [شيئاً] من صحة أو سقم [أو]
غير ذلك . فتكون^(٢) جملة المنع له وإبطال احتجاجه
بوجهين : أحدهما أن ينسبه الساجر جملة ويصرفه عنه ؛
والآخر أن لا يفعل سبحانه عند سحره ما كان يفعله من
قبل ، فلا يحصل في يد الساجر غير عمل الساجر وقوله من
غير شيء يوجد عنده من فعل الله سبحانه . وهذا بين في
الفرق بين صحة الاحتجاج بآيات الرسل وبين الاحتجاج
بالسحر وواضح في الفصل بينهما . ١٣

١١٩ إن حجر المغنيطس والطلسمات [لو] كانا
آيتين لنبي من الأنبياء أو آيتين (٤٢ ظ) فيهم^(١) فثبتت
الآيات بعدهم وصار حفظة الطلسمات مُحْتَذِينَ لما أنزل^(٢)

١١٨ (١) ت : فعله . (٢) ت : فيكون . ١٧

١١٩ (١) «فيهم» في الهامش ، ولا توجد علامة تدل على موضعها في النص . وإذا كان
موضعها بين «الطلسمات» و«مُحتذِينَ» ، فلعل الأفضل أن نقرأ «او نبين» مكان «او آيتين» (وفي
«ت» فقط الياء الاولى واثنا عشر غير موجودة) . (٢) ولعل «أنزله» أفضل . ١٩

- الله على الرسل وجعل^(٣) آية لهم ، فهم بمنزلة حفظة القرآن
الذي^(٤) لا يكون حفظهم وتلاوتهم له آية لهم لأنهم
محتدون في ذلك غير مُبتدئين^(٥) ، وبمثابة حافظ الشعر
والحاكي له الذي ليس هو بمنزلة المبتدئ له ؛ ولا أحد إلا
وهو يفرق بين علم المبتدئ بالفعل والمحتدي عليه . وهذا
ليس ببعيد أن يُقال في حجر المغنيطس والطلسمات .
- ١٢٠ ولهذا أيضاً ما قد اتفق المسلمون على^(٦) أن
جبريل وغيره من الملائكة ، عليهم السلام ، يقدرون على ما
لم^(٧) تجر عادة البشر بالقدر على مثله وعلى أن يتمثلوا
بصور بني آدم . وقد وردت الروايات المشهورة بأن جبريل ،
عليه السلام ، كان ينزل على النبي ، صلى الله عليه وسلم ،
في صورة دحية الكلبي* ، وأن ابن عباس ، رضي الله عنه ،
رآه في صورته . ومع ذلك فإنه لو علم سبحانه أن بعض
الملائكة يدعي الرسالة من الله تعالى وتعبّد الخلق بشريعة
وجعل آيته التصرف في الجو^(٨) وظهوره بأجنحه وصورته
أو تصوره في صورة (٤٣ و) دحية الكلبي أو غيره وفعله
ما لا يقدر البشر على مثله ، لوجب لا محالة أن يمنع^(٩)

(٣) ولعل «جملة» أفضل . (٤) ولعل «الذين» أفضل . (٥) ت : مُبتدئين .

١٢٠ (١) ت : + صحته ؛ وهي مشطوبة . (٢) «لم» في الهامش (بيد أخرى) .

(٣) «في ا» في الهامش ؛ وفي النص «الجو» مصححة من اصل غير واضح . (٤) وقد تقرأ :

«يُمنع الملك ... وتبطل ... وترفع» ، لأن الكلمات مهيأة في «ت» ؛ على أي أفضل صيغة المعلوم . ٢١

١ [الله] الملك من ذلك ويبطل حجته بأن يرفع قدرته على تلك الأمور التي لا يقدر البشر على مثلها .

٢ ١٢١ فلو قال قائل : فإذا قدر الملائكة على مثل ذلك ، فما يؤمننا^(١) أن يكون محمد وموسى وعيسى ملائكة نزلوا وتصوروا في صورة البشر^(٢) وفعلوا أفعالاً وقالوا أقوالاً هي عادة لهم ، وإن لم يقدر البشر^(٣) على مثلها ، وألبسوا^(٤) بذلك على بني آدم ؟ لم يكن جوابهم عن هذا السؤال إلا أن يقال : هذا مُحال لأنه لو علم سبحانه أن بعض ملائكته يدعي ذلك ويلبس به ، لمنعه إياه ورفع قدرته عليه وحال بينه وبينه فيبطل بذلك دعواه .

١١ ١٢٢ هذا ، على أنه قال خَلَقَ من الناس إن الملائكة إنما صاروا أفضل من الأنبياء لأن طاعتهم لله عز وجل أكثر وأعظم من طاعة الأنبياء . قالوا : لأن في قدرهم من حمل الجبال العظام والتصرف في الجو والقطع من الشرق إلى الغرب في يسير الوقت وغير ذلك من الأمور العظام ما لو ادعوا به الربوبية لألبسوا على الخلق . ولكنهم يمنعون من ذلك لأن الله تعالى قد عصمهم من فعل هذه الدعوة مع خلقه الشهوة فيهم لدعوى الربوبية . ولو لم يشتهوا ذلك

وتدع^(١) [إليه] (٤٣ ظ) طباعهم ، لم تكن لهم فضيلة
بالكف عن دعوى الربوبية والإلاهية . فليس كفهم [عن]
ذلك بمثابة تركهم وكفهم عن الأكل والشرب والجماع ،
لأن الكف عن هذا^(٢) لا فضيلة لهم فيه إذ لا شهوة له^(٣)
في طباعهم ولا داعي يدعوهم إليه . فهذا مذهب لجماعة
من الناس .

١٢٣ والذي يجب أن يُقال عندنا في هذا أن ما
ذكره هؤلاء^(١) القوم لا يمنع أن يكون في طباع الملائكة
[شهوة لدعوى الربوبية] ولا يمتنع عندنا أن يدعي منهم
مدع^(٢) الربوبية من جهة العقل لولا الإجماع على منع
ذلك ووصف الباري سبحانه لهم بالنهاية في الطاعة والمعرفة
وبأنهم مقرون وعارفون وقوله « يسبحون الليل والنهار لا
يفترون »^(٣) ، وقال سبحانه : « ما كان لبشر أن يوئيه الله
الكتاب والحكم والنسبة » الآية^(٤) ، يريد سبحانه بذلك -
وهو أعلم ! - « إنني أعصمهم من دعوى ذلك أو أمنعهم
إذا علمت أنهم يدعون به وأحول بينهم وبين ما يحتاجون
به » . فقد ورد الإجماع واستقر بأن ذلك لا يكون منهم
ولا ما دونه أيضاً من المعاصي .

١٢٢ (١) ت : ودعوا . (٢) « هذه » (٣) مصححة إلى « هذا » . (٣) « لهم »
مشطوبة ، و « له » مكتوبة فوقها .
١٢٣ (١) ت : هاؤلا . (٢) ت : مدعي . (٣) الانبياء ٢٠ : ٢١ .
(٤) آل عمران ٣ : ٧٩/٧٣ .

فصل

١٢٤ فإن قيل : على هذا فلو لم يرد بذلك إجماع
 ٢ وتوقيف ، هل كان يجوز من جهة العقل أن يدعي منهم
 مُدع^(١) الربوبية ولا يسلبه الله سبحانه مع ذلك القدرة على
 ٥ ما يقدر (٤٤ و) عليه من حمل الجبال والأمور العظام ؟
 قيل له : أجل ، ولا يكون ذلك إبطالاً لحجة القديم سبحانه
 ٧ على ربوبيته وانفراده بالإلهية ، لأجل أن في ذات الملك في
 طيرانه إلى السماء وحمل الجبال ما يدل على حدوثه وصنعه
 ٩ وكونه مالوهاً مربوباً . غير أن ذلك [كان]^(٢) تغليظاً لمحنة
 المكلفين لو^(٣) وجد لأنه يحتاج المشاهد لذلك إلى فضل
 ١١ نظر في أن الملك الظاهر ذلك عليه ليس بإلاه .

١٢٥ وكذلك لو^(١) توافقت الأخبار بظهور الدجال*
 ١٣ ودعواه الإلهية واتباع من يتبعه وظهور ملكين عن يمينه
 وشماله فيقول أحدهما « كذب » ويقول^(٢) الآخر « صدق »
 ١٥ - يعني صدق الملك الذي يكذبه - فتعظم لذلك المحنة ؛
 وما روي من^(٣) أن جبلاً من ثريد يسير معه وجنة ونار

١٧ ١٢٤ (١) ت : مُدعى . (٢) وإن لم نضف « كان » فعليتنا أن نقرأ « تغليظ » .

(٣) « لو » مدرجة فوق السطر (بيد أخرى؟) .

١٩ ١٢٥ (١) ولعل حذف « لو » افعل . (٢) « يقول » في هامش ؛ وأهل اللام مقطوع

بسبب التجليد . (٣) « من » مكتوبة فوق « روي » (بيد أخرى؟) .

١ تسيران معه ومن وصف حلقته . وعلى هذا أجاز الناس ظهور ما يظهر على يد فرعون وغيره إذا ادعى الربوبية .

٢ ١٢٦ فأما إذا ادعى ملك أو بشر النبوة لم يجز أن يظهر على يده شيء مما ينفرد الله سبحانه بفعله ويخرق عادة البشر وغيرهم ، لأن ذلك يفسد آيات الرسل ويبطلها لأن الرسول لا يكون إلا محدثاً مخلوقاً . وسنجعل لهذا فصلاً نبين فيه الفرق بين ظهور هذه الأمور على يد مدعي الإلهية (٤٤ ظ) وبين ^(١) مدعي النبوة .

٣ ١٢٧ وكذلك سبيل الشياطين عندنا في أنهم يقدرون على أعمال وأفعال لا يقدر البشر على مثلها وعلى التمثيل بصورة البشر . فلو علم الله سبحانه أن أحداً منهم يتمثل في صورة البشر ويفعل بعض تلك ^(١) الأفعال ويدعي آية له ، لوجب أن يمنعه الله تعالى من ذلك بوجهين : أحدهما أن يرفع قدرته على تلك ^(٢) الأفعال جملة فلا يُقدر ^(٣) على شيء منها . والوجه الثاني أن يظهر معه ألف شيطان يفعلون مثل فعله ويكذبونه في دعواه ويخبرون بكذبه فتنتقض شُبّهته ويبطل تعلقه . هذا واجب لا محالة . فاعلم أن السحر والكهانة وما يقدر عليه الملائكة والشياطين لو ادعى شيء منه

١٢٦ (١) اي : وبين ظهورها على يد مدعي النبوة .

١٢٧ (١) ت : ذلك . (٢) «ذلك» مصححة إلى «تلك» . (٣) الفسة موجودة

في «ت» ؛ ولعل «يُقدره» أفضل ، على أن «يُقدر» جائزة ؛ وقد نُقرأ «يُقدر» ، بحذف الفسة .

- ١ آية (٤) للرسالة (٥) لوجب أن يبطله تعالى ببعض ما ذكرناه
ليفصل بذلك بين الحجة والشبهة ويفرق به بين النبي
٢ والمتنبي. وهذا بين لا إشكال فيه.

فصل

- ٥ ١٢٨ فإن قال قائل : فما جنس ما ظهر على يد
السامري* وما حكاه الله عز وجل عنه في قصته : «فأخرج
٧ لهم عجلاً جسداً له خوار فقالوا (١) هذا إلهكم وإله موسى» (٢) ؟
قيل له : لا يمتنع أن يكون هذا من السحر والكهانة وأن
٩ يكون شيطان (٣) سلك ذلك العجل المصور من الحلي (٤ و ٥)
وفعل الأصوات التي تشبه خوار العجل ، ولم تكن خواراً على
١١ الحقيقة . وليس في الحديث والسيرة أن العجل صار لحماً
ودماً وحياً متصرفاً ، وليس في الظاهر أكثر (٤) من (٥) أنه
١٣ سمع منه الخوار . ومثل هذا كثير . وقد قيل إن في الهند
بيوتاً (٦) للأصنام والصور فيها من هذا شيء يزيد على ما
١٥ تناوله هذا (٧) . ولا يمتنع أن يكون ذلك من فعل الشياطين .
وقد كان يجب على القوم ، لو كانوا ذوي أحلام (٨) وافرة ،

١٧ (٤) ت : انه . (٥) ت : الرسا ؛ و«له» في الهامش .

١٢٨ (١) الألف مكتوبة فوق الواو . (٢) طه ٢٠ : ٩٠ / ٨٨ : (٣) ت :

١٩ شيطاناً . (٤) «غير» مصححة إلى «أكثر» (بيد أخرى؟) . (٥) «من» في الهامش (بيد

أخرى؟) . والقراءة «غير انه» كانت صحيحة ؟ (٦) ت : بيروت . (٧) ت : + المعنى ؛

٢١ وهي مشطوبة . (٨) ت : دواحلام ؛ والفاء مدرجة فوق السطر بين الألف والحاء .

١ أن يعلموا أن العجل المصوغ مما عملته أيديهم لا يجوز
أن يكون رباً إلاهاً.

- ٢ ١٢٩ وأما قوله سبحانه في الإخبار عنه «فقبضت
قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي»^(١) ،
فإنما هو إخبار منه سبحانه عن السامري بأنه قال ذلك .
وقد يجوز أن يكون فعل ما قاله ، ويجوز أن لا يكون فعله .
ويمكن أن يكون ما يعمل من السحر أمراً^(٢) يتم عنده في
كل قبضة يقبضها من أثر رسول أو غيره ، غير أنه اتفقت
له تلك القبضة من أثر الرسول . وليس في ظاهر قوله «من
أثر الرسول» أنها من موضع قدمه أو من أثر دابته . فقد
يكون أثراً^(٣) خلفه ، كما يقال «زيد في أثر عمرو» إذا
كان خلفه . ويجب أن يصار إلى^(٤) ذلك إلى ما يصححه
أهل التفسير من غير اعتقاد كون كل^(٥) قبضة من تحت
قدم رسول^(٦) أو أثره مؤثرة لهذه التأثير (٤٥ ط) وموجبة
لوجود صوت كخوار العجل . وهذه جملة كا [فية]^(٧) في
الفرق بين معجزات الرسل وبين جميع هذه الأمور - وا [للله]^(٨)
أعلم !
- ١٧

١٢٩ (١) طه ٩٦: ٢٠ . (٢) ت : امر . (٣) الألف غير واضحة .

(٤) ولعل «في ذلك» أفضل . (٥) ت : كل كون . (٦) ت : الرسول ؛ والألف واللام
مشطوبتان . (٧) الكلمة مقطوعة في «ت» . (٨) الكلمة مقطوعة في «ت» .

- ١ ١٣٠ يتلوه إن شاء الله باب القول في الإبانة عن وجود^(١) الشياطين وذكر الأدلة على ذلك والإخبار عن معنى الكهانة وما ورد من أخبارهم. [والحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد [رسوله] ^(٢) وسلم تسليماً !
- ٢

٥ ١٣٠ (١) ت : وجوب . (٢) ولعلها « وآله » . حدس (Weisweiler) (راجع المقدمة) « النبي وآله » ، لكنني أرى المكان اقصر من أن يحوي هذه القراءة .

تعليقات إضافية

تنبيه : الأرقام الواقعة بعد رقم التعليق تدل على الصفحة والسطر . ليست هذه التعليقات شرحاً للنص ، وقد اكتفيت بالإشارة إلى بعض المعلومات الخاصة بأصحاب الأعلام والكتب المذكورة في النص وبعض المذاهب والاصطلاحات وتفسير الآيات القرآنية . وأطلت أحياناً بإيراد النصوص من المصادر لأني رأيت في ذلك تيسيراً للقارئ الذي ليست لديه تلك المصادر . وإني أقصد الرجوع إلى بعض هذه النصوص في كتاب آخر سوف يشتمل — إن شاء الله — على دراسة مفصلة فيها أتناول « كتاب البيان » وغيره من مؤلفات الباقلاني من الوجهة التاريخية والفكرية .

(١) ٢: ٥ « منكر كرامات الأولياء من القدرية » :

« المسئلة الخامسة (من الأصل الثامن) في الفرق بين معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء: أعلم أن المعجزات والكرامات متساوية في كونها ناقضة للعادات . غير أن الفرق بينهما من وجهين: أحدهما تسمية ما يدل على صدق الأنبياء معجزة وتسمية ما يظهر على الأولياء كرامة للتمييز بينهما . والوجه الثاني أن صاحب المعجزة لا يكتم معجزته بل يظهرها ويتحدى بها خصومه ... وصاحب الكرامة يجتهد في كتمانها ولا يدعي فيها ... وفرق ثالث وهو أن صاحب المعجزة مأمون التبديل معصوم عن الكفر والمعصية بعد ظهور المعجزة عليه . وصاحب الكرامة لا يؤمن بتبدل حاله ... وأنكرت القدرية كرامات الأولياء لأنهم لم يجدوا في أهل بدعتهم ذا كرامة فأنكروا ما حرموه بشؤم بدعتهم وظنوا أن إجازة ظهور الكرامة للأولياء يتدح [يطعن] في دلالة المعجزة على النبوة ...

إن أظهر الله له (للفاسق) علامة تدل على صدقه وبراءة ساحته مما يقذف به جاز ذلك ومعينها حينئذ مغوثة [معوثة]. فالمعجزات للأنبياء والكرامات للأولياء والمعونات [والمعونات] لسائر العباد. — من «كتاب أصول الدين» لعبد القاهر البغدادي، استنبول، ١٣٤٦/١٩٢٨، ص ١٧٤-١٧٥. وراجع أيضاً المسئلة الخامسة عشرة من نفس الأصل «في كرامات الأولياء»، ص ١٨٤-١٨٥.

«المقصد التاسع في كرامات الأولياء وأنها جائزة عندنا خلافاً لمن منع جواز الخوارق (واقعة خلافاً للاستاذ أبي إسحاق والحلي من غير أبي الحسين من المعتزلة) قال الامام الرازي في الأربعين المعتزلة ينكرون كرامات الأولياء ووافقهم الأستاذ أبو إسحاق منا وأكثر أصحابنا يثبتونها وبه قال أبو الحسين البصري من المعتزلة...» — من «شرح مواقف الايجي»، دار الطباعة العامة، ج ٣، ص ٢٢٠-٢٢١ (طبعة القسطنطينية، ١٢٨٦، ص ٥٧٨).

(٢) ٤:٥ «بعض أصحابنا المغاربة» :

يخبرنا القاضي عياض في ترجمته للباقلاني بأن أبا عمرو بن سعد وأبا عمران الفاسي من أهل المغرب رحلا إلى الباقلاني وأخذاه عنه («التمهيد»، طبعة القاهرة، ص ٢٤٤). وراجع أيضاً «كتاب تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الامام أبي الحسن الأشعري» لابن عساكر، دمشق ١٣٤٧، ص ١٢٠-١٢٢. غير أننا لا نعلم، من الأشاعرة المغاربة، الرجل الذي يشير الباقلاني إليه هنا.

(٣) ٥:٥ «أبي محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني» :

هو أبو محمد عبد الله (عبيد الله) بن أبي زيد القيرواني النفزاوي، وكان من أشهر الفقهاء المالكيين في القرن الرابع للهجرة. ولد سنة ٣١٦/٩٢٨ في نفزاوة، وهي مدينة من أعمال إفريقية بينها وبين القيروان ستة أيام. وقضى ابن أبي زيد أكثر حياته في القيروان، وتوفي سنة ٣٨٦/٩٩٦ أو ٣٨٨ أو ٣٩٠ أو ٣٩٦ في فاس. هكذا بروكلمان في «تأريخ الادب العربية»، ج ١، ص ١٨٧ (GAL, GI 187). ولكن راجع المقالة «ابن أبي زيد»، بقلم الشيخ

محمد بن شنب، في « دائرة المعارف الإسلامية ». وراجع أيضاً « كتاب تبيين كذب المفتري الخ » ، لابن عساكر ، ص ١٢٢ .

(٤) ١٦:٥ « المعروف بابن المعتز الرقي » :

لم أستطع الحصول على أية إشارة إلى صاحب هذا الاسم . أما « الرقي » فهو المنسوب إلى الرقة ، وهي مدينة مشهورة على الفرات بينها وبين حرّان ثلاثة أيام ، معروفة في بلاد الجزيرة لأنها من بجانب الفرات الشرقي (ياقوت : معجم البلدان) .

(٥) ١٧:٥ « انتسخ منه بالحرم » :

الحرم مكة أو المدينة . فكأن الانتساخ من الكتب بالحرم دليل على قيمتها . وهذه أول مرة بها لافيت مثل هذه الإشارة ، غير أنه من الممكن أن تأتي في مواضع أخرى .

(٦) ١٥:٦ « الشعوذة والنارنجات » :

الشعوذة : سيلاحظ القارئ الكريم أن الناسخ لم يكتب هذه الكلمة على وجه واحد (راجع فهرس الاصطلاحات والكلمات - « شعبذة ») و « شعوذة » و « شعينة » . ولم أجد « شعينة » إلا في هذا المخطوط . أما « شعوذة » و « شعبذة » فهما كثيرتا الوقوع . فلعل « شعينة » غلط ؟

جاء في « لسان العرب » : (شعل) الشعوذة خفة في اليد وأخذ كالسحر يُري الشيء بغير ما عليه أصله في رأي العين ورجل مُشْعَوِذٌ ومُشْعَوِذٌ وليس من كلام البادية ... « ولا ذكر هناك لـ « شعبذ » . أما في « تاج العروس » فيأتي بعد (الشعوذة) ما يلي : (المشعبذ) بكسر الباء وفتحها أهمله الجوهري وقال الليث هو (المشعوذ) بفتح الواو وكسرها (وقد شعبذ يشعبذ) قال الثعالبي في الجني المحبوب الملتقط من ثمار القلوب لا أصل لقولهم مشعبذ وإنما هو بالواو ويكنى أبا العجب ... قاله شيخنا وقد أثبتته الزمخشري وغيره وتقول العامة الشعبذة .

النارنجات : قد علقنا على هذه الكلمة وشكلها في صدر هذا الكتاب ،

ص (١٧) ، تعليق (١٨) . ويسرني أن أطبع هنا التعليق الآتي الذي تفضل به علي حضرة الأستاذ الفاضل أحمد القيسي ، أستاذ الآداب العربية في كلية الآداب والعلوم ببغداد .

« نيرنج : بمعنى الماكر والخيلة والسحر والطلسم ، ويقول بعضهم إنه معرب (نيرنگ) .

نيرنگ : بوزن نيرنج ومعناه ... ويطلقونه على هيولى كل شيء ، وما يخطه أول الأمر الرسامون بالفحم حين يرسمون . وقد وردت هذه الكلمة بفتح الأول أيضاً . (برهان قاطع : الجزء الرابع ، ص ٢٢٤ و ٢٢٥ ، طبعة الدكتور محمد معين ، طهران ، ١٩٣٤-١٩٣٥) .

ويذكر ناشر الكتاب في الهامش : إن (نيرنج) معرب (نيرنگ) . ويشير إلى معجم دوزي ، ج ٢ ، ص ٦٣١ : نيرنجات = نارنجيات) . ويبين الشارح أن (نيرنگ) في اللغة البهلوية Nirang بمعنى المراسيم الدينية ، وإن (نيرنج) وجمعها (نيرنجات) معرب هذه الكلمة . وقد وردت هذه الكلمة في النسخ الخطية من (يسنا) و(ويسپرد) و(ونديداد) [أجزاء من كتاب الاقستا لزرادشت] التي كانت قد كتبت في إيران بمعنى المراسيم الدينية والمناسك المذهبية . وقد دعي كثير من الأدعية المختصرة سواء باللغة الاقستائية أم بالبهلوية والپازندية ؛ (نيرنگ) ...

إن (نيرنگ) من جملة الكلمات الدينية الزرادشتية التي انحرفت عن معناها الأصلي القديم بعد رواج الاسلام في إيران وابتعاد الإيرانيين بالتدريج عن مصطلحات الغابرين . فأرادوا بها معنى السحر والطلسم والشعوذة والخيلة . وربما كان ما يظنون من التأثيرات الخارقة للعادة - للنيرنجات في القديم - قد صار سبباً في حدوث المعاني الجديدة للكلمة . (يشير الشارح إلى ص ٥٨-٥٩ من كتاب الأستاذ پور داود « خُرده اقستا ») .

(٧) ٨:٤٠ « في مقدمات كتبنا في أصول الفقه » :

يُنسب إلى الباقلاني : (١) كتاب الأصول الكبير في الفقه ؛ (٢) كتاب الأصول الصغير [في الفقه] ؛ (٣) مسائل الأصول [في الفقه] ؛ (٤) التقريب

والارشاد في أصول الفقه ، كتاب كبير ؛ (٥) المقنع في أصول الفقه ؛
(٦) مختصر التفرير والارشاد الأصغر ؛ (٧) وله الأوسط . راجع جدول مؤلفات
الباقلاني في آخر ترجمة القاضي عياض للباقلاني ، « التمهيد » ، طبعة القاهرة ،
ص ٢٥٧-٢٥٩ ، الأعداد (١٠) و (١١) و (١٢) و (٣١) و (٣٢) و (٤١)
و (٤٢) . وربما تناول الباقلاني موضوع أصول الفقه في بعض الكتب الأخرى
المذكورة هناك . ولكن لم يرد علينا كتاب من تلك الكتب فيما نعرفه من آثار
الباقلاني .

(٨) ٨:٤٠-٩ « وفي أبواب التعديل والتجويز من الكتب في أصول
الديانات » :

يُنسب إلى الباقلاني « كتاب المقدمات في أصول الديانات » - راجع جدول
القاضي عياض المذكور في التعليق السابق ، العدد (١٩) . وفيما أظن هو الكتاب
الذي أشار إليه أبو المظفر الاسفرائيني في كتابه « التبصير في الدين » ، القاهرة ،
١٣٥٩/١٩٤٠ ، ص ١١٩ ، وقال إنه يشتمل على عشرة آلاف ورقة ! ولعل طول
هذا الكتاب كان سبباً من أسباب عدم بقاءه (فيما أعلم) إلى يومنا هذا .

ويظهر أن العبارة « أصول الديانات » بمعنى « أصول الدين » ، أي الكلام
والتوحيد . وفي جدول القاضي عياض يُذكر (كتاب) التعديل والتجويز
(العدد ٤) . ويوجد في « كتاب التمهيد » للباقلاني باب عنوانه « باب الكلام
في التعديل والتجويز » - راجع طبعة بيروت ، ص ٣٤١-٣٤٤ . وإن لم يكن
هناك ذكر لدعوى القدرية أن التوحيد والمعرفة من الفرائض العقلية ، فإن كلام
الباقلاني في ذلك الباب مبني على مبدأ من مبادئه الأساسية ، أي أن مصدر
كل فرض يلزم البشر هو إرادة الله التي لا تنكشف للعباد إلا بطريق الوحي .
وراجع أيضاً كلامه على البراهمة - التمهيد ، طبعة بيروت ، ص ١٠٤-١٣١ .
وجاء في « كتاب اللمع » للاشعري باب في التعديل والتجويز - طبعة بيروت ،
ص ٧٠-٧٤ .

(٩) ١٠:٥٦ « ابن هلال والحلاج » :

الحلاج : هو الحسين بن منصور الحلاج . لقد أشرت إلى الكتاب المعروف

من قلم المستشرق العلامة لويس مسنيون (L. MASSIGNON) - راجع ص (١٣)، تعليق (٥). وراجع أيضاً «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي، ج ٨، ص ١١٢-١٤١، وخاصة ص ١٢٢-١٢٦ حيث يرد ذكر بعض ما حكى عن الحلاج من الحيل. وأودّ أن أورد هنا نصاً من Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'Al Hosayn ibn Mansour Al Hallaj طبعة مسنيون، باريس، ١٩١٤، ص ٤٣* - ٤٢* (راجع «تاريخ بغداد»، ص ١٢٠): «سمعت أبا الحسين بن أبي توبة يقول سمعت علي بن أحمد الحاسب قال سمعت والدي يقول: وجهني المعتضد إلى الهند لأمر أن أعرفها ليقف عليها وكان معي في السفينة رجل يعرف بالحسين بن منصور وكان حسن العشرة طيب الصحبة. فلما خرجنا من المركب ونحن على الساحل والحمالون ينقلون النياب من المركب إلى الشاطئ فقلت له: في أيّس جئت إلى ههنا؟ قال: جئت لأتعلّم السحر وأدعو الخلق إلى الله تعالى. وكان على الشاطئ كوخة فيها شيخ كبير فسأله الحسين بن منصور: هل عندكم من يعرف شيئاً من السحر؟ قال فأخرج الشيخ كبة غزل وناول طرفه الحسين بن منصور ثم رمى الكبة في الهواء فصارت طاقة واحدة وصعد عليها ونزل وقال للحسين بن منصور: مثل هذا تريد؟ ثم فارقني فلم أراه بعد ذلك إلا ببغداد».

وفي «تاريخ بغداد»، ص ١٢٣، س ٤ - ١٢٤، س ١٥، حكاية يحكى فيها أن الحلاج أخرج سمكة حيّة من بيت «في بعض بلدان الجبل التي لا يكون فيها الأنهار»، وانكشفت حيلته في ذلك - قابل هذا بما يقوله الباقلاني في «كتاب البيان»، ص ٧٥، س ٥-٩ من هذه الطبعة.

ابن هلال: «من المحدثين وهو أبو نصر أحمد بن هلال البكيل وهلال بن وصيف وهو الذي فتح هذا الأمر في الاسلام وكان مخدوماً ومناطقاً وله أفعال عجيبة وأعمال حسنة وخواتيم مجربة وله من الكتب كتاب الروح المتلاشية، كتاب المفاخر في الأعمال، كتاب تفسير ما قالته الشياطين لسليمان بن داود صلى الله على نبيينا وعليهما وما أخذ عليهم من العهود» - من «كتاب الفهرست» لابن نديم، طبعة فليگل، ص ٣١٠. ويأتي هذا النص في «الفن الثاني من المقالة الثامنة... ويحتوي على أخبار المعزّمين والمشعبذين والسحرة وأصحاب

النيرنجيات والحيل والطلسمات» ، وهو مصدر مهم فيما يخص موضوع «كتاب البيان» .

(١٠) ٧:٦١ «في كتب أصول الديانات» :

راجع التعليق (٨). أما كلام الباقلاني في هذا المكان فهو في أصله الكلام في الاستطاعة وكون القدرة مع الفعل — راجع «كتاب التمهيد» ، طبعة بيروت ، الأبواب ٢٥-٢٧ . وراجع البابين الخامس والسادس من «كتاب اللمع» للاشعري ، طبعة بيروت ، ص ٣٧-٦٩ .

(١١) ٣:٦٣ (الفقرتان ٧٢ و ٧٣) :

قد يساعد قول الباقلاني في هتين الفقرتين على فهم كلامه في الفقرات ٧-٩ . على أنني سأرجع في غير هذا المكان إلى البحث في قوله هذا ، فاني لا أريد أن أطيل الكلام هنا فيما قد نسميه «فلسفة الباقلاني» بحصر المعنى .

(١٢) ٧:٦٥ «في الأصول» :

و «الأصول» هنا «أصول الدين» أي علم الكلام والتوحيد الذي تناوله الباقلاني في أمثال «كتاب التمهيد» . راجع التعليق (٨) . وفي «كتاب التمهيد» نخصص الباقلاني باباً باباطال التولد — راجع طبعة بيروت ، ص ٢٩٦-٣٠٢ .

(١٣) ١٣:٦٦ (مذهب المعتزلة) :

في قول الباقلاني هذا إشارة إلى مذهب المعتزلة في العلم والمعدوم . راجع «فلسفة المعتزلة» للدكتور البير نصري نادر ، ج ١ (الاسكندرية ، ١٩٥٠) ، الباب الثاني ، الفصل الأول : العلم ، ص ١٢٩-١٤٧ ؛ وفي الكتاب نفسه : هل يمنح الله قدرته للإنسان؟ ص ٨٥-٨٨ . أما رأي المعتزلة في المعجزات ، فيرد في الجزء الثاني من كتاب الدكتور نادر (بغداد ، ١٩٥١) ، ص ١٣٨-١٣٩ . على أنني سأرجع إلى الكلام في مذهب المعتزلة في غير هذا المكان .

(١٤) ٧:٦٩ (مذهب المعتزلة) :

راجع «مقالات الاسلاميين» ، طبعة ريتز ، (ج ٢) ص ٣٧٧-٣٨٢ (الاختلاف في إقدار الباري الخلق على فعل الأعراض والأجسام) . وسأرجع

إلى ما يقوله الباقلاني هنا في غير هذا المكان ، فإن المسألة ليست بسيطة بل تحتاج إلى تفاصيل كثيرة تخص آراء المعتزلة في معنى الخلق والقدرة والجواهر والأعراض والفصل بين الماهية والوجود .

(١٥) ١٥:٧٤ « ابن هلال والحلاج والجنابي والقرمطي » :

قد سبق القول في ابن هلال والحلاج - راجع التعليق (٩) .

الجنابي : راجع المقالة « الجنابي » في دائرة المعارف الإسلامية ، وكتاب

الدكتور برنرد لويس في أصول الاسماعيلية B. Lewis: *The Origins of Isma'ilism* (Cambridge) ، ١٩٤٠ ، الفهرس تحت « أبو سعيد » .

القرمطي : لعنه حمدان قرمط بن الأشعث . راجع المقالة « حمدان قرمط » في دائرة المعارف الإسلامية ، والمقالة « القرامطة » (Karmates) في نفس المرجع . أو لعنه شخص آخر اشتهر بهذا اللقب . أما استعمال السحر والحيل في نشر الدعوة فقد ذكر في كتب المخالفين للقرامطة والاسماعيلية . وتوجد أمثلة لذلك في كتاب الدكتور لويس المذكور أعلاه ، ص ٥٧ و ٥٨ و ٥٩ .

(١٦) ٣:٧٦ « بيت العظمة » :

« وكنت يوماً وأبي بين يدي حامد ثم نهض عن مجلسه وخرجنا إلى دار العامة وجلسنا في رواقها وحضر هارون بن عمران الجهمي فجلس بين يدي أبي ولم يحدثه فهو في ذلك إذ جاء غلام حامد الذي كان موكلاً بالحلاج وأومأ إلى هارون بن عمران أن يخرج إليه فنهض عن المجلس مسرعاً ونحن لا ندري ما السبب فغاب عنا قليلاً ثم عاد وهو متغير اللون جداً فأذكر أبي ما رآه منه وسأله عنه فقال دعاني الغلام الموكل بالحلاج فخرجت إليه فأعلمني أنه دخل إليه ومعه الطبق الذي رسمه أن يقدمه إليه في كل يوم فوجده ملاً البيت من سقفه إلى أرضه وملاً جوانبه فهاله ما رأى من ذلك ورعى بالطبق من يده وخرج من البيت مسرعاً وإن الغلام ارتعد وانتفض وحم وبقي هارون يتعجب من ذلك . (فبينما نحن نتعجب من حديثه إذ خرج إلينا رسول حامد وأذن في الدخول إليه فدخلنا وجرى حديث الغلام ، فدعا به وسأله عن خبره فاذا هو محموم . وقص عليه قصته فكذبته وشتمه وقال : فرغت من نيرنج الحلاج ، وكلاماً في هذا المعنى ،

لعنك الله اغرب عني ! فانصرف الغلام وبقي على حالته من الحمى مدة طويلة
 — ابن مسكويه) « . — من *Hallāj Quatre textes inédits...* نشرها
 L. Massignon ، باريس ، ١٩١٤ ، ص ٩* . وراجع « تأريخ بغداد »
 للمخطيب البغدادي ، ج ٨ ، ص ١٣٧:١٤ - ١٣٨:٢ .

وجاء في « الفتوحات المكية » لابن عربي : « وأما القطب السابع الذي على
 قدم أيوب عليه السلام وسورته البقرة ... حال هذا القطب العظمة بحيث أنه
 يرى أن العالم لا يسعه لأن ذوقه كونه وسع الحق قلبه ... وروينا عن الحلّاج أنه
 ذاق من هذا المقام حتى ظهر عليه منه حال المقام فكان له بيت يسمى بيت
 العظمة إذا دخل فيه ملأه كله بذاته في عين الناظر حتى نسب إلى علم السيميا
 في ذلك لجهلهم بما هم عليه أهل الله من الأحوال » . (طبعة دار الكتب العربية
 الكبرى ، ص ٨٣-٨٤ من ج ٤ ؛ وطبعة مصر ١٢٦٩ ، ج ٤ ، ص ٩٠) .

وجاء أيضاً في نفس الكتاب : « حضرة العظمة ... يدعى صاحبها عبد
 العظيم ... وأخبرني شيعي أبو العباس العربي من أهل العلّياء من غرب الأندلس
 أنه رأى واحداً أيضاً من أهل هذه الحضرة وقد تلبس كالحلاج فيعظم جسمه في
 أعين الناظرين بالأبصار » . (طبعة دار الكتب العربية الكبرى ، ج ٤ ، ص
 ٢٤١ ؛ طبعة مصر ١٢٦٩ ، ج ٤ ، ص ٢٦٥) .

(١٧) ١٠:٧٨ (قول مالك في السحر):

لم أجد قول مالك حرفياً فيما لديّ من المصادر. قد أشار الأستاذ مرغوليوت
 إلى الاختلاف بين مالك والشافعي فيما يخص قتل الساحر في مقالته في السحر
 العربي، *Encyclopædia of Religion and Ethics*، ج ٨، ص ٢٥٢، حيث أورد
 قول القسطلاني في « المواهب اللدنية »، القاهرة ١٢٧٨ ، ج ٧ ، ص ١١٦ ،
 ولكنني لم أستطع مراجعة هذا الكتاب . وفي شرح محمد الزبيدي (مرتضى)
 لأحياء علوم الدين، ج ١ ، ص ٢١٩ ، يأتي ما هذا نصه : « قال المناوي السحر
 إن اقترن بكفر فكفر وإلا فكبيرة عند الشافعي وكفر عند غيره » . وراجع
 التعليق الاتي (١٨) .

(١٨) ٧: ٧٩ (قول الشافعي في السحر) :

لم أجد قول الشافعي فيما لدي من المصادر . وسيسرني كثيراً إذا أمكن أحد القراء الكرماء أن يدلني على نص قول الشافعي (ومالك) في كتاب من كتبهما .

دون الامام فخر الدين الرازي كلاماً كلياً في السحر يرد في تفسيره الكبير « مفاتيح الغيب » (ج ١ ، ص ٤٤٢-٤٥٠) . ويشتمل هذا الكلام على سبع مسائل : (١) معنى السحر في اللغة ؛ (٢) معنى السحر في عرف الشرع ؛ (٣) في أقسام السحر ؛ (٤) في أقوال المسلمين في أن هذه الأنواع هل هي ممكنة أم لا ؛ (٥) في أن العلم بالسحر غير قبيح ولا محظور ؛ (٦) في أن الساحر قد يكفر أم لا (وقد اختلف الفقهاء في ذلك) ؛ (٧) في أنه هل يجب قتلهم (السحرة) أم لا . وفي هذه المسألة السابعة ، التي تهمننا هنا ، يقول :

« أما النوع الأول (من السحر) ، وهو أن يعتقد في الكواكب كونها آلهة مدبرة ، والنوع الثاني ، وهو أن يعتقد أن الساحر قد يصير موصوفاً بالقدرة على خلق الأجسام وخلق الحياة والقدرة والعقل وتركيب الأشكال ، فلا شك في كفرهما . فالمسلم إذا أتى بهذا الاعتقاد كان كالمرتد يستتاب ، فإن أصر قُتل . وروي عن مالك وأبي حنيفة أنه لا تقبل توبته . لنا أنه أسلم فيقبل إسلامه لقوله عليه السلام : نحن نحكم بالظاهر .

أما النوع الثالث ، وهو أن يعتقد أن الله تعالى أجرى عادته بخلق الأجسام والحياة وتغيير الشكل والهيئة عند قراءة بعض الرقى وتدخين بعض الأدوية فالساحر يعتقد أنه يمكن الوصول إلى استحداث الأجسام والحياة وتغيير الخلقة بهذا الطريق ... فإذا أتى الساحر بشيء من ذلك فإن اعتقد أن إتيانه به مباح كفر ، لأنه حكم على المحظور بكونه مباحاً . وإن اعتقد حرمة فعند الشافعي رضي الله عنه أن حكمه حكم الجنابة إن قال إني سحرته وسحري يقتل غالباً يجب عليه القود ، وإن قال سحرته وسحري قد يقتل وقد لا يقتل فهو شبه عمد ، وإن قال سحرت غيره فوافق اسمه فهو خطأ تجب الدية مخففة في ماله لأنه ثبت بإقراره إلا أن تصدقه العاقلة فحينئذ عليهم . هذا تفصيل مذهب الشافعي رضي الله عنه .

وروى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رحمه الله أنه قال يقتل الساحر إذا

علم أنه ساحر ولا يستتاب ولا يقبل قوله إني أترك السحر وأتوب منه . فإذا أقر أنه ساحر فقد حل دمه ، وإن شهد شاهدان على أنه ساحر أو وصفوه بصفة يعلم أنه ساحر قُتل ولا يستتاب . وإن أقر بأني كنت أسحر مرة وقد تركت ذلك منذ زمان قُبِل منه ولم يُقتل . وحكى محمد بن شجاع عن علي الرازي قال : سألت أبا يوسف عن قول أبي حنيفة في الساحر يقتل ولا يستتاب لم يكن ذلك بمنزلة المرتد . فقال الساحر جمع مع كفره السعي في الأرض بالفساد ومن كان كذلك إذا قُتل قُتل . واحتج أصحابنا بأنه لما ثبت أن هذا النوع ليس بكفر فهو فسق فإن لم يكن جنابة على حق الغير كان الحق هو التفصيل الذي ذكرناه . (الثاني) أن ساحر اليهود لا يُقتل ، لأنه عليه الصلاة والسلام سحره رجل من اليهود يقال له لييد بن الأعصم وامرأة من يهود خيبر يقال لها زينب فلم يقتلها ، فوجب أن يكون المؤمن كذلك لقوله عليه الصلاة والسلام : لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين . واحتج أبو حنيفة رحمه الله على قوله بأخبار ... والجواب : لعل السحرة الذين قُتلوا (في الأخبار المذكورة) كانوا من الكفرة فإن حكاية الحال يكفي في صدقها صورة واحدة .

وأما سائر أنواع السحر - أعني الاتيان بضروب الشعبة والالات العجيبة المبنية على ضروب الخيلاء والمبينة على النسب الهندسية وكذلك القول فيهم يوهم ضروباً من التخويف والتقريع حتى يصير من به السوداء محكم الاعتقاد فيه ويتمشى بالتضريب والتنمية ويحتال في إيقاع الفرقة بعد الوصلة ويوهم أن ذلك بكتابة يكتبها من الاسم الأعظم - فكل ذلك ليس بكفر ... ولا يوجب القتل البتة .

(١٩) ٥:٨٠ (« على الملكين ») :

بما أن الباقلاني يذكر الآية ٩٦/١٠٢ من سورة البقرة عدة مرات ، أود أن أختصر هنا شرح هذه الآية المأخوذ من تفسير الطبري ، ج ١ ، ص ٣٣٤-٣٥٠ . أما الآية ، فهي : « وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرَ سَلِيمٌ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ

فَتَنَّةٌ فَلَا تَكْفُرُ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهَا مَا يَصْرِفُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ... » .

« واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان » : يعني بقوله « واتبعوا ما تتلوا الشياطين » الفريق من أحبار اليهود وعلمائهم الذين وصفهم (في الآية السابقة) بأنهم نبذوا كتابه الذي أنزله على موسى وراء ظهورهم تجاهلاً منهم وكفراً بما هم به عالمون كأنهم لا يعلمون . فأخبر عنهم أنهم رفضوا كتابه الذي يعلمون أنه منزل من عنده على نبيه صلعم ونقضوا عهده الذي أخذه عليهم في العمل بما فيه وآثروا السحر الذي تلتله الشياطين في ملك سليمان بن داود فاتبعوه وذلك هو الخسار والضلال المبين ...

حديث : « على ملك سليمان » - على عهد سليمان ... كانت الشياطين تصعد إلى السماء فتتعد منها مقاعد للسمع فيستمعون من كلام الملائكة فيما يكون في الأرض من موت أو غيث أو أمر ، فيأتون الكهنة فيخبرونهم فتحدث الكهنة الناس فيجدونه كما قالوا ، حتى إذا أمنتهم الكهنة كذبوا لهم فأدخلوا فيه غيره فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة . فاكتب الناس ذلك الحديث في الكتب وفشا في بني إسرائيل أن الجن تعلم الغيب . فبعث سليمان في الناس فجمع تلك الكتب فجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن أحد من الشياطين يستطيع أن يدنو من الكرسي إلا احترق . وقال : « لا أسمع أحداً يذكر أن الشياطين تعلم الغيب إلا ضربت عنقه » . فلما مات سليمان وذهبت العلماء الذين كانوا يعرفون أمر سليمان ... تمثل الشيطان في صورة إنسان ثم أتى نفرًا من بني إسرائيل فقال : « هل أدلكم على كنز لا تأكلونه أبداً ؟ » قالوا : « نعم » . قال : « فاحفروا تحت الكرسي » . وذهب معهم فأراهم المكان ، فقام ناحية . فقالوا له : « فادن » . قال : « لا ، ولكنني هاهنا في أيديكم . فإن لم تجدوه فاقتلوني » . فحفروا فوجدوا تلك الكتب . فلما أخرجوها قال الشيطان : « إن سليمان إنما كان يضبط الانس والشياطين والطير بهذا السحر » . ثم طار فذهب . وفشا في الناس أن سليمان كان ساحراً ، واتخذت بنو إسرائيل تلك الكتب ، فلما جاءهم محمد صلعم خاصموه بها . فذلك حين يقول : « وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر » ...

« على ملك سليمان » : أي - في ملك سليمان . وذلك أن العرب تضع « في » في موضع « على » و « على » في موضع « في » ...

« وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت » : اختلف أهل العلم في تأويل « ما » في قوله « وما أنزل » ، فقال بعضهم : معناه الجحد ، وهي بمعنى « لم » ... أي : لم ينزل الله السحر ... فتأويل الآية على هذا المعنى : واتبعوا الذي تتلوا الشياطين على ملك سليمان من السحر ، وما كفر سليمان ولا أنزل الله السحر على الملكين ، ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت وماروت ... لأن سحرة اليهود فيما ذكر كانت تزعم أن الله أنزل السحر على لسان جبريل وميكائيل إلى سليمان بن داود ، فأكذبها الله بذلك ... فأخبر أن السحر من عمل الشياطين وأنها تعلم الناس ببابل وأن الذين يعلمونهم ذلك رجالان اسم أحدهما هاروت واسم الآخر ماروت ...

وقال آخرون : إن هاروت وماروت كانا ملكين من الملائكة ، فأهبطا ليحكما بين الناس . وذلك أن الملائكة تنحروا من أحكام بني آدم . فحاكمت إليهم امرأة فحافى (كذا) لها ، ثم ذهبا يصعدان . فحيل بينهما وبين ذلك ، وخيّرنا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ، فاخترنا عذاب الدنيا . فكانا يعلمان الناس السحر ، فأخذ عليهما أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا : « إنما نحن فتنة ، فلا تكفر » ... فتأويل معنى الآية على هذا القول : واتبعت اليهود الذي تلت الشياطين في ملك سليمان والذي أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ، وهما ملكان من ملائكة الله .

وإن قال لنا قائل : وهل يجوز أن ينزل الله السحر ، أم هل يجوز للملائكة أن تعلمه الناس ؟ قلنا له : إن الله عز وجل قد أنزل الخير والشر كله وبين جميع ذلك لعباده فأوحاه إلى رسله وأمرهم بتعليم خلقه وتعريفهم ما يخل لهم مما يحرم عليهم . وذلك كالزنا والسرقه وسائر المعاصي التي عرفهموها ونهاهم عن ركوبها . فالسحر أحد تلك المعاصي التي أخبرهم بها ونهاهم عن العمل بها . فليس في العلم بالسحر إثم ، كما لا إثم في العلم بصنعة الخمر ونحت الأصنام والطناير والملاعب ، وإنما الإثم في عمله وتسويته ... فليس في إنزال الله إياه على الملكين

ولا في تعليم الملوك من علماء من الناس إثم ، إذا كان تعليمهما من علماء ذلك
بإذن الله لهما بتعليمه بعد أن يخبراه بأنهما فتنة وينهايه عن السحر والعمل به
والكفر ...

وقال آخرون: معنى «ما» معنى «الذي» ، وهو عطف على «ما» الأولى
(«ما تتلوا») ، غير أن الأولى في معنى السحر وهذه في معنى التفريق بين المرء
وزوجه . فتأويل الآية على هذا القول : واتبعوا السحر الذي تتلوا الشياطين في
ملك سليمان والتفريق بين المرء وزوجه الذي أنزل على الملوك ببابل هاروت
وماروت ...

وقال آخرون: جائز أن تكون «ما» بمعنى «الذي» ، وجائز أن تكون «ما»
بمعنى «لم» ... أي : يعلمان الناس ما أنزل عليهما ، أم يعلمان الناس ما لم ينزل
عليهما ...

والصواب من القول في ذلك عندي (الطبري) قول من وجه «ما» التي في
قوله «وما أنزل على الملوك» إلى معنى «الذي» دون معنى «ما» التي هي بمعنى
الجمد . أسباب اختياره هذا ... قصة الملوك هاروت وماروت (من الملائكة)
والزهرة (بيدخت) في عدة روايات ...

وحكي عن بعض القراء أنه كان يقرأ «وما أنزل على الملوك» ، يعني به
رجلين من بني آدم . وقد دللنا على خطأ القراءة بذلك من جهة الاستدلال .
فأما من جهة النقل فاجماع الحجة على خطأ القراءة بها من الصحابة والتابعين
وقراء الأمصار ، وكفى بذلك شاهداً على خطئها .

وأما قوله «ببابل» ، فإنه اسم قرية أو موضع من مواضع الأرض ، وقد
اختلف أهل التأويل فيها ...

واختلف في معنى السحر . فقال بعضهم : هو خدع وخاريق ومعان يفعله
الساحر حتى ينجح إلى المسحور الشيء أنه بخلاف ما هو به نظير الذي يرى
السراب من بعيد فيخيل إليه أنه ماء ويرى الشيء من بعيد فيشبه بخلاف ما هو
حقيقته ، وكراكب السفينة السائرة سيراً حثيثاً ينجح إليه أن ما عاين من الأشجار
والجبال سائر معه . قالوا : فكذلك المسحور ذلك صفته يحسب بعد الذي وصل

إليه من سحر الساحر أن الذي يراه أو يفعله بخلاف الذي هو به على حقيقته .
 حديث (عن عائشة) : إن النبي صلعم لما سحر كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء ولم يفعله . حديث (عن عائشة) : قالت : سحر رسول الله صلعم يهودي من يهود بني زريق يقال له لبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله صلعم يخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله . حديث (عن عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب) كانا يحدثان أن يهود بني زريق عقدوا عقد سحر لرسول الله صلعم فجعلوها في بئر حزم حتى كان رسول الله صلعم ينكر بصره . ودله الله على ما صنعوا ، فأرسل رسول الله صلعم إلى بئر حزم التي فيها العقد فانتزعها . فكان رسول الله صلعم يقول : « سحرتني يهود بني زريق » .

وأنكر قائلو هذه المقالة أن يكون الساحر يقدر بسحره على قلب شيء عن حقيقته واستسخر شيء من خلق الله إلا نظير الذي يقدر عليه من ذلك سائر بني آدم أو إنشاء شيء من الأجسام سوى المخاريق والخدع المتخيلة لأبصار الناظرين بخلاف حقائقها التي وصفنا . وقالوا : لو كان في وسع السحرة إنشاء الأجسام وقلب لحقائق الأعيان عما هي به من الهيئات ، لم يكن بين الحق والباطل فصل ولجاز أن تكون جميع المحسوسات مما سحرته السحرة فقلبت أعيانها . قالوا : وفي وصف الله جل وعز سحرة فرعون بقوله : « فَاذَا جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى » (طه ٢٠ : ٦٦/٦٩) : وفي خبر عائشة عن رسول الله صلعم أنه كان إذا سحر يُخَيَّلُ إليه أنه يفعل الشيء ولا يفعله ، أوضح الدلالة على بطول دعوى المدّعين أن الساحر ينشئ أعيان الأشياء بسحره ويستسخر ما يتعذر استسخاره على غيره من بني آدم ، كالموات والجناد والحيوان ، وصحة ما قلنا .

وقال آخرون : قد يقدر الساحر بسحره أن يحول الانسان حماراً وأن يسخر الانسان والحمار وينشئ أعياناً وأجساماً . واعتلوا في ذلك بما روي عن عائشة أنها قالت : قدمت علي امرأة من أهل دومة الجندل جاءت تبغي رسول الله صلعم بعد موته حدثت ذلك تسأله عن شيء دخلت فيه من أمر السحر ولم تعلم به . قالت عائشة لعروة : يا ابن أخي فرأيتها تبكي حين لم تجد رسول الله صلعم

فبشغيبها كانت تبكي حتى إني لأرحمها ، وتقول : إني لأخاف أن أكون قد هلكت . كان لي زوج فغاب . فدخلت على عجوز فشكوت ذلك إليها . فقالت : إن فعلت ما أمرك به فأجعله يأتيك . فلما كان الليل جاءني بكليين (اقرأ : كليين؟) أسودين ، فركبت أحدهما وركبت الآخر ، فلم يكن كشيء حتى وقفنا ببابل . فاذا برجلين معلقين بأرجلهما ، فقالا : ما جاء بك؟ فقالت : أتعلم السحر . فقالا : إنما نحن فتنة ، فلا تكفري وارجعي . فأبيت وقلت : لا . فقالا : اذهبي إلى ذلك التنور فبولي فيه . فذهبت ففرزعت فلم أفعل . فرجعت إليهما فقالا : أفعلت؟ قلت : نعم . فقالا : فهل رأيت شيئاً؟ قلت : لم أر شيئاً . فقالا : لي : لم تفعلي ، ارجعي إلى بلادك ولا تكفري . فأبيت فقالا : اذهبي إلى ذلك التنور فبولي فيه . فذهبت فافشعرت ونخت ، ثم رجعت إليهما فقالت : قد فعلت . فقالا : فما رأيت؟ فقالت : لم أر شيئاً . فقالا : كذبت ، لم تفعلي ، ارجعي إلى بلادك ولا تكفري ، فانك على رأس أمرك . فأبيت ، فقالا : اذهبي إلى ذلك التنور فبولي فيه . فذهبت إليه فبلت فيه ، فرأيت فارساً متقنعاً بحديد خرج مني حتى ذهب في السماء وغاب عني حتى ما أراه . فجنثتهما فقالت : قد فعلت . فقالا : ما رأيت؟ فقالت : فارساً متقنعاً خرج مني فذهب في السماء حتى ما أراه . فقالا : صدقت ، ذلك إيمانك خرج منك ، اذهبي . فقالت للمرأة : والله ما أعلم شيئاً وما قال لي شيئاً . فقالت : بلى ، لن تريدي شيئاً إلا كان ، خذي هذا القمح فابذري . فبذرت فقللت اطلعي فطلعت ، وقلت أحقلي فأحقلت ، ثم قلت أفركي فأفركت ، ثم قلت أيبسي فأيبست ، ثم قلت أطحن فأطحنت ، ثم قلت أخبز فأخبزت . فلما رأيت أنني لا أريد شيئاً إلا كان أسقط في يدي ونذمت والله يا أم المؤمنين والله ما فعلت شيئاً قط ولا أفعله أبداً .

قال أهل هذه المقالة بما وصفنا واعتلوا بما ذكرنا وقالوا : لولا أن الساحر يقدر على فعل ما ادعى أنه يقدر على فعله ، ما قدر أن يفرق بين المرء وزوجه . قالوا : وقد أخبر الله تعالى ذكره عنهم أنهم يتعلمون من الملوك ما يفرقون به بين المرء وزوجه . وذلك لو كان على غير الحقيقة وكان على وجه التخيل والحسبان لم يكن تفريقاً على صحة ، وقد أخبر الله تعالى ذكره عنهم أنهم يفرقون على صحة . وقال آخرون : بل السحر أخذ بالعين .

« وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر » : وتأويل ذلك :
وما يعلم الملكان أحداً من الناس الذي أنزل عليهما من التفريق بين المرء وزوجه
حتى يقولوا له : إنما نحن بلاء وفتنة لبني آدم فلا تكفر بربك ... لا يجترئ على
السحر إلا كافر . وأما الفتنة في هذا الموضع فإن معناها الاختبار والابتلاء ...
« فيتعلمون منهما » : خبر ومبتدأ عن المتعلمين من الملكين ما أنزل عليهما ،
وليس بجواب لقوله « وما يعلمان من أحد » ، بل هو خبر مستأنف ولذلك رفع ...
« ما يفرقون به بين المرء وزوجه » : ... و« ما » التي مع « يفرقون » بمعنى
« الذي » ... وأما « المرء » فإنه بمعنى « رجل » ... وأما « الزوج » فإن أهل الحجاز
يقولون لامرأة الرجل هي زوجته ... فإن قال قائل : وكيف يفرق الساحر بين
المرء وزوجه ؟ قيل : قد دللنا فيما مضى على أن معنى السحر تخييل الشيء إلى المرء
بخلاف ما هو به في عينه وحقيقته بما فيه الكفاية لمن وفق لفهمه . فإن كان ذلك
صحيحاً بالذي استشهدنا عليه ، فتفريقه بين المرء وزوجه تخييله بسحره إلى كل
واحد منهما شخص الآخر على خلاف ما هو به في حقيقته من حسن وجمال حتى
يقبحه عنده فينصرف بوجهه ويعرض عنه حتى يحدث الزوج لامرأته فراقاً .
فيكون الساحر مفزقاً بينهما باحداثه السبب الذي كان منه فرقة ما بينهما . وقد
دللنا في غير موضع من كتابنا هذا على أن العرب تضيف الشيء إلى مسببه من
أجل تسببه وإن لم يكن باشر فعل ما حدث عن السبب بما أغنى عن إعادته
في هذا الموضع ... حديث (عن قتادة) : وتفريقهما أن يؤخذ كل واحد منهما عن
صاحبه ويغض كل واحد منهما إلى صاحبه .

وأما الذين أبوا أن يكون الملكان يعلمان الناس التفريق بين المرء وزوجه ،
فإنهم وجهوا تأويل قوله « فيتعلمون منهما » إلى « فيتعلمون مكان ما علمهم ما
يفرقون به بين المرء وزوجه » ...

« وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله » : يعني وما المتعلمون من
الملكين هاروت وماروت ما يفرقون به بين المرء وزوجه بضارين بالذي تعلموه
منهما من المعنى الذي يفرقون به بين المرء وزوجه من أحد من الناس إلا من
قد قضى الله عليه أن ذلك يضره . فأما من رفع الله عنه ضره وحفظه من مكروه
السحر والنفث والرقى ، فإن ذلك غير ضاره ولا نائله أذاه . وللاذن في كلام

العرب أوجه منها الأمر على غير وجه الالتزام . وغير جائز أن يكون منه قوله « وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله » ، لأن الله جل ثناؤه قد حرم التفريق بين المرء وحليته بغير سحر ، فكيف به على وجه السحر على لسان الأمة؟ ومنه التخلية بين المأذون له والمخلى بينه وبينه . ومنه العلم بالشيء... كأنه قال جل ثناؤه: وما هم بضارين بالذي تعلموا من المالكين من أحد إلا بعلم الله -- يعني بالذي سبق له في علم الله أنه يضره . حديث (عن سفيان): « إلا بأذن الله » ، قال: بقضاء الله .

* * *

هكذا الطبري في تفسيره الكبير . أما تفسير الزخشري في « الكشاف » ، فهو غير عزيز المنال . وفي الحقيقة لا يضيف الزخشري إلى قول الطبري شيئاً يذكر إلا أنه يقول: « وقرأ الحسن (على المالكين) بكسر اللام ، على أن المنزل عليهما علم السحر كانا ملكين ببابل » . ويقول في (ما يفرقون به بين المرء وزوجه) « أي علم السحر الذي يكون سبباً في التفريق بين الزوجين من حيلة وتمويه ، كالنفث في العقد ، ونحو ذلك مما يحدث الله عنده الفرك والنشور والخلاف ابتلاء منه ، لا أن السحر له في نفسه بدليل قوله تعالى (وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله) ، لأنه ربما أحدث الله عنده فعلاً من أفعاله وربما لم يحدث » . ويعلق الشيخ محمد عليان على ذلك قائلاً: « وقوله (لا أن السحر الخ) مبني على مذهب المعتزلة من أن السحر لا حقيقة له ولا تأثير له . وذهب أهل السنة إلى إثباته وإثبات تأثيره ، وإن كان تأثير كل شيء في غيره لا يكون إلا بأذنه تعالى . وهذا هو ظاهر الكتاب وظاهر السنة » . (الكشاف ، طبعة القاهرة ، ١٩٤٦/١٣٦٥ ، ج ١ ، ص ١٧٣) .

وأنبه القارئ الكريم على وجود كلام طويل في السحر ضمنه الامام فخر الدين الرازي في تفسيره الكبير في تأويله للآية ٩٦/١٠٢ من سورة البقرة: « مفاتيح الغيب » ، المطبعة العامرة الشرفية ، ١٣٠٨ هـ ، ص ٤٤٢-٤٥٠ ، راجع التعليق السابق (١٨) .

(٢٠) ٣:٨٢ « في كتب التعديل والتجويز في أصول الديانات » :

راجع التعليق (٨) . والمسألة المشار إليها في هذا المكان هي التي يتناولها الباقلاني بنوع خاص في باب الكلام في التعديل والتجويز من « كتاب التمهيد » - طبعة بيروت ، ص ١٤١ . وراجع « كتاب الجمع » للشعري ، طبعة بيروت ، العدد ١٦٩ وما يليه .

(٢١) ١٩:٨٢-١:٨٣ « لبيد بن الأعصم » :

من « الجامع الصحيح » للبخاري ، كتاب الطب : ٤٧ باب السحر وقول الله تعالى « ولكن الشياطين كفروا الخ » (٩٦/١٠٢:٢) ، وقوله تعالى « ولا يفلح الساحر الخ » (٧٢/٦٩:٢٠) ، وقوله « أفتأتون السحر وأنتم تبصرون » (٣:٢١) ، وقوله « يُخَيَّلُ إليه من سحرهم أنها تسعى » (٦٩/٦٦:٢٠) ، وقوله « من شرّ النفاثات الخ » (٤: ١١٤) والنفاثات السواحر ؛ « تُسَحَّرُونَ » (٩١/٨٩:٢٣) .

(عن عائشة) قالت سَحَّرَ رسول الله صلعم رجل من بني زريق يقال له لبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله صلعم يُخَيَّلُ إليه أنه كان يفعل الشيء وما فعله حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة وهو عندي لكنه دعا ودعا ثم قال : يا عائشة أشعرتِ ان الله أفتاني فيما استفتيته فيه : أتاني رجلان فقعد أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه ما وجَّع الرجل ؟ فقال مطبوب . قال من طبه ؟ قال لبيد بن الأعصم . قال في أي شيء ؟ قال في مُشْط ومُشَاطَة وجُفّ طلع نخلة ذَكَرَ . قال وأين هو ؟ قال في بئر ذَرَوَانَ . فأَتَاهَا رسول الله صلعم في ناس من أصحابه فجاء فقال : يا عائشة كأن ماءها نِصَاعَة الحنَاء وكان رؤوس نخلها رؤوس الشياطين . قلت : يا رسول الله أفلا استخرجته ؟ قال : قد عافاني الله فكرهت أن أثور على الناس منه شرًّا . فأمر بها فَنَدَفَنْت وعن هشام : في مُشْط ومُشَاطَة . يقال المشاطة ما يخرج من الشعر إذا مُشِط ، والمشاقة من مُشَاقَة الكتان .

وتأتي رواية أخرى في ٤٩ ، باب هل يُسْتَخْرَج السحر ، وفيها : « لبيد

بن الأعصم رجل من بني زريق حليف ليهود كان منافقاً . وفي ٥٠ ، باب السحر ، رواية ثالثة .

وراجع الروايتين في تفسير الطبري ، التعليق (١٩) ، ص ١٢٣ من هذه الطبعة .

وجاء في « كتاب نور الأبصار في مناقب آل بيت النبي المختار » للشبلنجي ، ص ٣٦ ، ما هذا نصه : « في سنة سبع من الهجرة جاءت رؤساء يهود المدينة إلى ليبد بن الأعصم وكان ساحراً . فقالوا له : يا أبا الأعصم أنت أسحرنا ، وقد سحرنا محمداً فلم يصنع شيئاً . ونحن نجعل لك جعلاً على أن تسحره سحراً ينكوه . فجعلوا له ثلاثة دنائير ، فسحره في مشط له ومشاطة من شعر رأسه أعطاهما له غلام يهودي كان يخدم محمداً أحياناً . وعقد في وتر إحدى عشرة عقدة وفيها إبر مغروزة ودفن ذلك في بئر ذروان . فمكث محمد متغير المزاج من ذلك سنة ، وقيل ستة أشهر » .

ومن الجدير بالذكر هنا ما قاله الزمخشري في تفسيره لسورة الفلق : (النفاثات) النساء ، أو النفوس ، أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط وينفثن عليها ويرقن ، والنفث النفخ مع ريق ، ولا تأثير لذلك ، اللهم إلا إذا كان ثم إطعام شيء ضار أو سقيه أو إشمامه ، أو مباشرة المسحور به على بعض الوجوه ، ولكن الله عز وجل قد يفعل عند ذلك فعلاً على سبيل الامتحان الذي يتميز به الثبت على الحق من الحشوية والجهالة من العوام ، فينسبه الحشو والرعاع إليهن وإلى نفثهن ، والثابتون بالقول الثابت لا يلتفتون إلى ذلك ولا يعبئون به . فان قلت : فما معنى الاستعاذة من شرهن ؟ قلت : فيها ثلاثة أوجه : أحدها أن يستعاذ من عملهن الذي هو صنعة السحر ومن إثمهن في ذلك . والثاني أن يستعاذ من فتنهن الناس بسحرهن وما يخدعنهم به من باطلهن . والثالث أن يستعاذ مما يصيب الله به من الشر عند نفثهن . ويجوز أن يراد بهن النساء الكيادات ، من قوله (إن كيدكن عظيم ١٢ : ٢٨) تشبيهاً لكيدهن بالسحر والنفث في العقد ، أو اللاتي يفتن الرجال بتعرضهن لهم وعرضهن محاسنهن ، كأنهن بسحرهن بذلك .

هكذا الزمخشري. والامام أحمد بن المنير علّق على قوله هذا التعليق: «وقد تقدم أن قاعدة القدرية إنكار حقيقة السحر، على أن الكتاب والسنة قد وردا بوقوعه والأمر بالتعويد منه. وقد سُحر صلعم في مشط ومشاطة في جف طلعة ذكر، والحديث مشهور. وإنما الزمخشري استفزه الهوى حتى أنكر ما عرف، وما به إلا أن يتبع اعتزاله ويغطي بكفه وجه الغزاة». (الكشاف، القاهرة، ١٣٦٥/١٩٤٦، ج ٤، ص ٨٢١).

(٢٢) ٨٣:٢ «زينب محرته»:

إن الامام فخر الدين الرازي كتب في تفسيره الكبير (مفاتيح الغيب، ج ١، ص ٤٤٩) في كلامه في هل يجب قتل السحرة أم لا ما هذا نصه: «ان ساحر اليهود لا يقتل لأنه عليه الصلاة والسلام سحره رجل من اليهود يقال له لبيد بن أعصم وامرأة من يهود خيبر يقال لها زينب فلم يقتلها». ولم أجد إشارة أخرى إلى «سحر» النبي على يد زينب هذه. فلا شك أن الباقلاني يشير إلى قصة زينب المشهورة التي تصف لنا كيف زينب حاولت أن تمتحن النبي باهدائها إلبها ذراعاً مسمومة.

«لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله شاة فيها سم». (أهدتها له زينب بنت الحارث اليهودية، وكانت سألت أي عضو من الشاة أحب إليه، فقيل الذراع، فأكثر فيها من السم. فلما تناول الذراع لأك منها مضغاً ولم يسغها. وأكل منه معه بشر بن البراء فأساع لقمته ومات منها. وقال لها: ما حملك على ذلك؟ قالت: أردت إن كنت نبياً فيطلعك الله، وإن كنت كاذباً فأريح الناس منك). [من «إرشاد الساري إلى شرح صحيح البخاري» للقسطلاني، ج ٦، ص ٤٥٢] والحديث، عن أبي هريرة، في كتاب المغازي، باب (٤١) الشاة التي سُمّت للنبي صلعم بخيبر.

وراجع «الطبقات الكبرى» لابن سعد، طبعة بريل، ج ٢، الجزء الأول، ص ٧٨.

(٢٣) ٨:٨٣ (حفصة والجارية):

جاء في «مفاتيح الغيب» للرازي، ج ١، ص ٤٤٩-٤٥٠: «روى نافع

عن ابن عمر أن جارية لحفصة سحرتها وأخذوها فاعترفت بذلك . فأمرت عبدالرحمن بن زيد فقتلها . فبلغ عثمان (كذا) فأنكره . فأتاه ابن عمر وأخبره أمرها ، فكأن عثمان إنما أذكر ذلك لأنها قتلت بغير إذنه . ولم أجد إشارة أخرى إلى هذه القصة .

عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب : راجع « الطبقات الكبرى » لابن سعد ، طبعة بريل ، ج ٥ ، ص ٣٥-٣٦ ، ولكن لا ذكر هناك لقتله الجارية .

(٢٤) ١٠: ٨٣ « الوليد بن عقبة » :

راجع « الطبقات الكبرى » (بريل) ، ج ٦ ، ص ١٥ ؛ وراجع التعليق الآتي (٢٥) .

(٢٥) ١١: ٨٣ « جندب » :

من « الطبقات الكبرى » (بريل) ، ج ٦ ، ص ٨٤ : (عن عبيد بن لاسحق) قال : كان رسول الله صلعم في سفر فنزل رجل من القوم فساق بهم ورجز ثم نزل آخر ثم بدا لرسول الله صلعم أن يواسي أصحابه فنزل فجعل يقول « جندب وما جندب والأقطع الخير زيد » . ثم ركب فدنا منه أصحابه فقالوا : يا رسول الله سمعناك الليلة تقول جندب وما جندب والأقطع الخير زيد . فقال « رجالان يكونان في هذه الأمة يضرب أحدهما ضربة تفرق بين الحق والباطل ، والاخر تقطع يده في سبيل الله ثم يتبع الله آخر جسده بأوله » . قال يعلى قال الاجلح : أما جندب فقتل الساحر عند الوليد بن عقبة ؛ وأما زيد فمقطعت يده يوم جلولاء وقتل يوم الجمل .

من « تأريخ ابن واضح (اليقوبي) » ، طبعة ليدن ، ١٨٨٣ ، الجزء الثاني ، ص ١٩٠ : « وفيها (سنة ٢٦ هـ) ولّى (عثمان) الوليد بن عقبة بن أبي معيط الكوفة مكان سعد (بن أبي وقاص) وصلى بالناس الغداة وهو سكران أربع ركعات ثم تهوّع في المحراب والتفت إلى من كان خلفه فقال : ازيدكم ؟ ثم جلس في صحن المسجد وأتى بساحر يدعى بطروى من الكوفة فاجتمع الناس عليه فجعل يدخل من دبر الناقة ويخرج من فيها ويعمل أعاجيب . فرآه جندب بن كعب الأزدي فخرج إلى بعض الصباغلة فأخذ منه سيفاً . ثم أقبل في الزحام وقد ستر السيف

حتى ضرب عنقه ثم قال له: أحي نفسك إن كنت صادقاً! فأخذه الوليد فأراد أن يضرب عنقه. فقام قوم من الأزد فقالوا: لا تقتل والله صاحبنا! فصيّرهُ في الحبس وكان يصلي الليل كله. فنظر إليه السجّان وكان يكنى أبا سنان فقال: ما عندي عند الله إن حبستك على الوليد يقتلك؟ فأطلقه فصار جندب إلى المدينة. وأخذ الوليد أبا سنان فضربه مائتي سوط. فوثب عليه جرير بن عبد الله وعديّ بن حاتم وحذيفة بن اليمان والأشعث بن قيس وكتبوا إلى عثمان مع رسالهم فعزله وولّى سعيد بن العاص مكانه. فلما قدم الوليد قال عثمان: من يضربه فأحجم الناس لقربته، وكان (الوليد) أخا عثمان لأمّه. فقام عليّ فضربه ثم بعث به عثمان على صدقات كلب وبلقين.

من «مروج الذهب» للمسعودي، طبعة باريس، ج ٤، ص ٢٦٦-٢٦٨:
«بلغه (الوليد) عن رجل من اليهود من ساكني قرية من قرى الكوفة لم يلبى جسر بابل يقال لها زُرارة أنه يعمل أنواعاً من السحر والتخيلات... يعرف ببطروني. فأحضره فأراه في المسجد ضرباً من التخيل... ثم أراه صورة حمار دخل من فيه وخرج من دبره... وكان جماعة من أهل الكوفة حضروا منهم جندب بن كعب الأزدى. فجعل يستعيد بالله من فعل الشيطان ومن عمل يبعد عن الرحمن. وعلم أن ذلك ضرب من السحر والتخيل فاخترط سيفه وضرب اليهودي ضربة أدارت رأسه عن بدنه وقال «جاء الحقّ وَرَهَتْكَ الباطل إن الباطل كان زهوقاً» (١٧: ٨١/٨٣). وقد قيل: إن ذلك كان نهراً وإن جندب خرج إلى السوق ودنا من بعض الصيّاقلة فأخذ سيفاً ودخل وضرب به عنق اليهودي وقال: إن كنت صادقاً فأحي نفسك! فأنكر عليه الوليد ذلك وأراد أن يقتله به فمنعته الأزد فحبسه وأراد قتله بحيلة...»

وراجع «كتاب الأغاني»، طبعة دار الكتب المصرية، الجزء الخامس، ص ١٤٢-١٤٤. وترد هناك (ص ١٤٣ س ٣-٧) هذه الرواية (عن أبي عمران الجوني) «أن ساحراً كان عند الوليد بن عقبة، فجعل يدخل في جوف بقرة ويخرج منه. فرآه جندب، فذهب إلى بيته فاشتمل على سيف، فلما دخل الساحر في جوف البقرة، قال: أتأتون السحر وأنتم تبصرون (٢١: ٣)، ثم ضرب

وسط البقرة فقطعها وقطع الساحر في البقرة فاندعر الناس ، فسجنه الوليد وكتب بذلك إلى عثمان رضي الله عنه ؛ وكان السجن يفتح له الباب بالليل فيذهب إلى أهله فإذا أصبح دخل السجن . وفي رواية أخرى أن رجلاً نصرانياً كان على السجن ، فتعجب من تقوى جندب وزهده ، فأنهى به ذلك إلى القول « ربّي ربّ جندب ودينى على دين جندب » ، وأسلم . (ص ١٤٣ ، س ١٠-١٦)

(٢٦) ١٥:٨٣ « زيد بن صوحان العبدي » :

« أبو عائشة زيد بن صوحان ... نزل الكوفة من التابعين سمع عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب ... وروي عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من سره أن ينظر إلى رجل يسبقه بعض أعضائه إلى الجنة فلينتظر إلى زيد بن صوحان » . وقطعت يد زيد في جهاد المشركين وعاش بعد ذلك دهرًا حتى قتل يوم الجمل » . (السمعي : كتاب الأنساب ، ٣٨١ ظ) .

وراجع « الطبقات الكبرى » (بريل) ، ج ٦ ، ص ٨٤-٨٦ .

(٢٧) ٨:٨٥ « سالم بن عبد الله بن عمر » :

راجع « الطبقات الكبرى » (بريل) ، ج ٥ ، ص ١٤٤-١٤٩ . وهناك ، ص ١٤٨ ، (عن عطاء بن خالد) قال : كنت قائماً مع سالم بن عبد الله فأتني بغيلام ومعه غلمان وهو أشقّهم ، فسلّ خيطاً من إزاره فقطعه ثم جمعه بين أصبعيه ثم تفل فيه مرتين أو ثلاثاً ثم مدّه فاذا هو صحيح لا بأس به . فقال سالم : لو وليت من أمره شيئاً لصليتُ .

(٢٨) ١٥:٨٥ « قيس بن سعد » :

ولعله الرجل المذكور في « الطبقات الكبرى » (بريل) ، ج ٥ ، ص ٣٥٥ . ولكني لم أجد إشارة إلى قتله الساحر .

(٢٩) ٤:٨٦ (قصة تغريق الساحر) :

لم أجد أية إشارة إلى هذه القصة .

(٣٠) ١١:٨٦ « ابن شهاب » :

هو محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب الزهري ، المحدث المشهور . راجع المقالة « الزهري » في دائرة المعارف الإسلامية .

(٣١) ٣:٨٨ « التمهيد وشرح اللمع » :

« التمهيد » : « التمهيد في الرد على الملحدة المعطلة والرافضة والخوارج والمعتزلة » ، ضبطه وقدم له وعلق عليه محمود محمد الخضيرى ومحمد عبد الهادي أبو ريده ، القاهرة ، ١٣٦٦/١٩٤٧ . « كتاب التمهيد » ، عني بتصحيحه ونشره الأب رتشرد يوسف مكارثي اليسوعي ، بيروت ، ١٩٥٧ . وفي طبعتي أبواب عدة لا توجد في طبعة القاهرة ، لأن الناشرين الفاضلين اعتمدا على النسخة الباريسية وحدها ، بينما استطعت أن أستعمل تلك النسخة والمخطوطين المحفوظين في استنبول - راجع المقدمة لطبعتي .

« شرح اللمع » : كتب القاضي عياض في ترجمته للباقلاني : « ولم يزل (الباقلاني) مع الملك (عضد الدولة) إلى أن قدم بغداد ، ودفع إليه الملك ابنه يعلمه مذهب أهل السنة وألف له التمهيد . وأخذ عنه إذ ذاك أبو عبد الرحمن السلمي الصوفي وجماعة من أهل السنة بشيراز وقرأوا عليه شرح اللمع » . أما « اللمع » فالأرجح عندي أنه « كتاب اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » الذي نشرته ونقلته إلى الانكليزية في كتابي *The Theology of al-Ash'ari* بيروت ، ١٩٥٣ .

« قد بينا ... استحالة كون المحدث فاعلاً في غير محل قدرته » : ولا شك أن الباقلاني بيّن ذلك في « شرح اللمع » حيث تناول شرح الباب السادس (في الاستطاعة) من « اللمع » ، وخاصة قول الأشعري : « أنكرنا ذلك من قبل أن القدرة لا تكون قدرة إلا على ما يوجد معها في محلها » - راجع طبعتي لكتاب اللمع ، ص ٥٦ ، س ٧-٨ . وفي مسألة قدرة المحدث المخلوق راجع « كتاب التمهيد » ، طبعتي ، الأبواب في الاستطاعة (٢٥) وفي إبطال التولد (٢٦) وفي خلق الأفعال (٢٧) .

(٣٢) ١٦:٩١ « والايات التسع » :

جاء في سورة النمل ١٢:٢٧ « وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات إلى فرعون وقومه » . وفي سورة الاسراء ١٧:١١/١٠٣ « ولقد آتينا موسى تسع آيات بيّنات ... » .

أما هذه الآيات التسع بتفصيل ، فيظهر أنها الآيات المذكورة في سورة الأعراف حيث نقرأ: (١) « فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ » (١٠٧:٧/١٠٤) ؛ (٢) « وَانزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءٌ لِلنَّاهِرِينَ » (١٠٨/١٠٥) ؛ (٣) « وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ » (١١٤/١١٧) ؛ (٤) « وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ » (١٢٧/١٣٠) ؛ (٥-٩) « فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ » (١٣٣/١٣٠) .

ولكن قد اختلف أهل التأويل في هذه الآيات وما هي - راجع تفسير الطبري ، ج ١٥ ، ص ١٠٦-١٠٨ . ومن الجدير بالذكر أن الطبري يورد حديثاً (عن صفوان بن عسال) روي فيه أن يهوديين سألا النبي عن الآيات التسع فقال النبي صلعم: لا تشركوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ، ولا تزنا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا تسحروا ، ولا تأكلوا الربا ، ولا تمشوا ببريء إلى ذي سلطان ليقتله ، ولا تغدقوا محصنة - أو قال: لا تغروا من الزحف شعبة الشاك - أنتم يا يهود عليكم خاصة لا تعدوا في السبت . وفي هذا القول ذهاب عن الآيات الخارقة وإشارة إلى الوصايا العشر؟

(٣٣) ١٢:١٠١ « دحية الكلبي » :

هو دحية (أو دحية) بن خليفة الكلبي ، وقد أصبح من صحابة النبي بعد غزوة أحد ، أو بعد غزوة الخندق . واختلفت الأقوال في بقية نسبه ولا يمكن التحقق منه ، ومثله في ذلك مثل كل ما نعرفه عن هذه الشخصية التي يكتنفها الغموض . وكان دحية تاجراً غنياً جميلاً حسن الصورة ، وكان من أصحاب النبي ، ويظهر أنه كان شريكاً له في التجارة . وشبهه النبي بجبريل ، وأيد الخبر بأن جبريل كان يأتيه مراراً على صورة دحية الكلبي . ومن أراد زيادة التفاصيل والإشارة إلى المصادر فليراجع المقالة « دحية » ، في دائرة المعارف الإسلامية ، التي كتبها المستشرق هـ. لامنس (H. Lammens) .

(٣٤) ١٢:١٠٤ « الدجال » :

راجع المقالة « الدجال » ، أو المسيح الدجال في دائرة المعارف الإسلامية

(في الملحق في الطبعة الأوروبية) بقلم فلنسك (Wensinck) والمقالة «الدجال» في نفس المرجع بقلم كارا دي فو (Carra de Vaux) ؛ وراجع أيضاً «المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي» تحت «الدجال» .

(٣٥) ٦:١٠٦ «السامري» :

راجع المقالة «السامري» في دائرة المعارف الإسلامية والمصادر المذكورة في آخر المقالة .

أما ذكر السامري في القرآن ، فيأتي في سورة طه ٨٥:٢٠-٩٧/٩٧-٩٧ .
ويكفي هنا أن نشير إلى تفسير اليتين من هذه القصة اللتين يوردهما الباقلافي في الفقرتين ١٢٨ و ١٢٩ .

« فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى »
(٩٠/٨٨:٢٠) : من تفسير الطبري (ج ١٦ ، ص ١٣٣) : « يقول فأخرج لهم السامري مما قذفوه وما ألقاه عجلًا جسدًا له خوار . ويعني بالخوار الصوت ، وهو صوت البقر . ثم اختلف أهل العلم في كيفية إخراج السامري العجل . فقال بعضهم : صاغه صياغة ثم ألقى من تراب حافر فرس جبرئيل في فمه فبخار . حديث (عن قتادة) : كان الله وقت لموسى ثلاثين ليلة ثم أتمها بعشر . فلما مضت الثلاثون قال عدو الله السامري : إنما أصابكم الذي أصابكم عقوبة بالحلي الذي كان معكم فهلّموا . وكانت حلياً تعيروها من آل فرعون فساروا وهي معهم . فقففوها إليه فصورها صورة بقرة . وكان قد صر في عمامته أو في ثوبه قبضة من أثر فرس جبرئيل فقففها مع الحلي والصورة فأخرج لهم عجلًا جسدًا له خوار فجعل يخور خوار البقر فقال : هذا إلهكم وإله موسى ... »

وقال آخرون في ذلك ... قال هرون (بعد انقلاق موسى) يا بني إسرائيل إن الغنيمة لا تحل لكم وإن حلى القبط إنما هو غنيمة . فاجمعوها جميعاً فاحضروا لها حفرة فادفنوها . فان جاء موسى فأحلبها أخذتموها ، وإلا كان شيئاً لم تأكلوه . فجمعوا ذلك الحلي في تلك الحفرة ، فجاء السامري بتلك القبضة فقففها . فأخرج الله من الحلي عجلًا جسدًا له خوار . وعدت بنو إسرائيل موعد موسى ، فعندوا الليلة يوماً واليوم يوماً ، فلما كان لعشرين خرج لهم العجل . فلما رآوه قال

لهم السامري: هذا إلهكم وإله موسى فنسي. فعكفوا عليه يعبدونه وكان ينجور ويمشي...».

«فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرِّسُولِ فَتَنَبَّذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي»
(٩٦:٢٠): من «الكشاف» ج ٣، ص ٨٤: وقرأ أيضاً «فَقَبَضْتُ قَبْضَةً»
بالضاد المهملة. الضاد: بجميع الكف. والصاد: بأطراف الأصابع... قرأ ابن
مسعود «من أثر فرس الرسول». فان قلت: لم سماه الرسول دون جبريل وروح
القدس؟ قلت: حين حل ميعاد الذهاب إلى الطور أرسل الله إلى موسى جبريل
راكب حيزوم فرس الحياة ليذهب به. فأبصره السامري فقال: إن لهذا شأنًا.
فقبض قبضة من تربة موطئه، فلما سأله موسى عن قصته قال: قبضت من أثر
فرس المرسل إليك يوم حلول الميعاد. ولعله لم يعرف أنه جبريل.

الفهارس

١٣٨	فهرس الآيات القرآنية
١٣٩	فهرس الأعلام
١٣٩	(١) الأشخاص
١٤٠	(٢) الأماكن
١٤١	فهرس الملل والفرق والمذاهب
١٤٢	إشارات المؤلف إلى كتب من كتبه الأخرى
١٤٣	فهرس الاصطلاحات والكلمات

فهرس الآيات القرآنية

تنبيه : قد أشرت إلى أرقام الآيات كما ترد في طبعة القاهرة ١٣٤٢/١٩٢٣ وطبعة « فليكل - رد سلوب » . وعند الاختلاف بين أرقام الطبعتين ، يكون الرقم الأول بعد النقطتين رقم الآية في طبعة القاهرة ، والرقم الثاني (بعد الخط المائل) رقم الآية في طبعة « فليكل - رد سلوب » . أما أرقام العمود الثاني ، فهي للصفحة والسطر في طبعتي هذه .

البقرة (إشارة إلى السورة)

البقرة ٢: ٢٣/٢١

البقرة ٢: ١٠٢/٩٦

٧: ٢٤

١٨: ٢٨

٧٩: ١٠-١٥ : ٨٠: ٢ و ٤-٥ و ١٢-

١٣ : ٨٢: ٩ : ٨٦ : ٧ : ٨٩ : ١٧-

٩٠ : ١ : ٤ و ١٤ : ٩٢ : ١١-١٢

آل عمران (إشارة إلى السورة)

آل عمران ٣: ٧٩/٧٣

الأعراف ٧: ١١٦/١١٣

هود ١١: ١٣/١٦

الاسراء ١٧: ١٥/١٦

الاسراء ١٧: ٨٨/٩٠

٧: ٢٤

١٠٣: ١٣-١٤

٧٧: ٨-٩

١٨: ٢٨

٤١: ١٠-١١

١٨: ٢٨

٣٣: ١٩

٧٧: ٦-٧ : ٩٢: ٤-٥ و ١٦-١٧

٦: ١٠٦-٧

١٠٧: ٣-٤ و ٩-١٠

١٠٣: ١٢-١٣

٤١: ١٤

٣٣: ١٩

٤١: ١١-١٢

مريم ١٩: ٩٧

طه ٢٠: ٢٦/٢٩

طه ٢٠: ٨٨/٩٠

طه ٢٠: ٩٦

الأنبياء ٢١: ٢٠

فاطر ٣٥: ٢٤/٢٢

الزحرف ٤٣: ٥٨

الملك ٦٧: ٨

فهرس الاعلام

(١) الاشخاص

الرسول (محمد) ٥:٣٣ ٤١٧:٢٩	ابراهيم ٥:٤٤ ٤١٤:٣٩
رسول الله (محمد) ٨:٨٤ ٤١٢:٨٣	ابن شهاب ١٢:٨٦
زياد ١٣:٢٩ ٤٣:١٥	ابن عباس ١٢:١٠١
زيد بن صوحان ١٢:٨٣ و ١٤ و ١٥	ابن المعتز الرقي ١٦:٥
١٣ و ١١:٨٤	ابن هلال ١٥:٧٤ ٤٩:٥٦
زينب (اليهودية) ٢:٨٣	أبو بكر محمد بن الطيب (الباقلافي) ٣:٣
سالم بن عبد الله بن عمر ٨:٨٥	أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني ٥:٥
السامري ٥:١٠٧ ٤٦:١٠٦	أفلاطون ١٦:٥٩
سهبان وأهل ٧:١٥	امروء القيس ١٢:٢٩ ٤٢:١٥
سقراط ١٦:٤٩	بقراط ١٦:٥٩
سليمان ٦:٤٤ ٤١٤:٣٩	جبريل ١٠ و ٨:١٠١
الشافعي ٦:٧٩	الجنابي ١٥:٧٤
عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ٥:٨٣	جندب ١١:٨٣ و ١٣ و ١٦ ٤١٦:٨٤ و ٧:٨٤ و ٩:١٢
عمر (بن الخطاب) ٦:٨٣	الحجاج ١٣:٢٩ ٤٣:١٥
عمر بن عبد العزيز ١:٨٦ و ٣	حفصة (زوجة النبي) ٤:٨٣
عيسى ٤:١٠٢ ٤:٦٠	الحلاج ٣:٧٦ ٤١٥:٧٤ ١٠:٥٦
فرعون ٤:١٤:٧٤ ٤:١٠:٣٣ ٤:١٤:٣٢	داود ٦:٤٤ ٤١٤:٣٩
٢:١٠٥ ٤:٦:٧٧	الدجال ١٢:١٠٤
القرمطي ١٥:٧٤	دحية الكلبي ١٦ و ١٢:١٠١
قيس بن سعد ١٥:٨٥	الرسول (جبريل؟) ٩:١٠٧

٩٦:٣١ ٩١٤:٢٧ ٩٣:٤ (محمد) النبي	ليبد بن الأعصم ١٩:٨٢
٩٥:٨٤ ٩٤:٨٣ ٩١٨:٨٢ ٩١٢:٣٢	لوط ٥:٤٤ ٩١٤:٣٩
٩١١:٨٦ ٩١٢:٩٢ ٩١٠:٩٩ ٩١٠:١٠٠	مالك (ابن أنس) ٨:٧٨
١١:١٠١ ٩١	محمد ٤:١٠٨ ٩٤:١٠٢ ٩٦:٤١ ٩٣:٤
٦:٤٤ ٩١٤:٣٩ هارون	المنيع ٩:٣٣ ٩١٥:٣٢
١٣:٨٤ ٩١٠:٨٣ الوليد بن عقبة	موسى ٩٦:٤٤ ٩٧:٤١ ٩١٤:٣٩ ٩٨:٣١
	٤:١٠٢ ٩٤:٦٠

(٢) الاماكن

٨:١٦ ٩١٦:١٤ دجلة (مع لام التعريف)؛	١٣:٩٥ ٩١١:٨٠ بابل
١٣:٢٢	البصرة ١٦:٨٣ ٩٤:٧٦
١٣:١٠٦ الهند	الحرم ١٧:٥
١٣:٨٤ ٩١٦:٨٣ اليرموك	

فهرس الملل والفرق والمذاهب

القدرية ٤٢:١٤ ٤١٥:٢٠ ٤١:٤٠ ٣:٤٢
 ٤:٨٢ ٤٦:٦٦
 قريش ٤:٣٣ و ١١
 مسلم ٩:٨٦
 المسلمون ٤٥:٧ ١٣:٧٨ و ٤١٤ ٤٨:٧٩
 ٧:١٠١ ٤١٣:٨٦ ٤١:٨٠
 المعتزلة القدرية ٤٣:٤٢ ٦-٥:٦٦
 المغاربة ٤:٥
 النصارى ١٥:٣٢
 يهودي ١١:٨٦ ٤١:٨٣ ٤١٩:٨٢

الا سلام ١:٨٥ ٤٥:٧٩
 أصحاب مالك ٩:٧٨
 أصحابنا ٤١:٦ ٤٢:١٤ ٣:٧١
 أصحابنا المغاربة ٤:٥
 أهل الحق ١١:٨-٤١٢ ١١:٧٠
 أهل الكتاب ١٢:٧٨-١٣ و ١٥
 البراهمة ١٠:٢٦
 شيوخنا ٢:٨٢
 العرب ٤٨:٢٥ ٤١٥:٢٧ ٤١٢:٣١ ٢:٩٩
 و ١٠

اشارات المؤلف الى كتب من كتبه الاخرى

التمهيد ٣: ٨٨

شرح اللمع ٣: ٨٨

كتب الأماشي والمصنفات ٦: ١٢

الكتب في أصول الديانات ٩-٨: ٤٠

كتب أصول الديانات ٧: ٦١

كتب التمديل والتجوير في أصول الديانات ٣: ٨٢

كتبنا في أصول الفقه ٨-٧: ٤٠

في غير هذا الكتاب ١٨: ٦٨ ٩ ٦: ٦٦ ١٧: ١٠

فهرس الاصطلاحات والكلمات

تذنيه : يتضمن هذا الفهرس أكثر الاصطلاحات والكلمات التي استعمالها
الباقلافي في « كتاب البيان » ، وقد حاولت أن أجعل تامة الإشارات إلى مواضع
وقوع كل كلمة . أما ترتيب الكلمات فهو ترتيب حروف المعجم حسبها تكون عليه
الكلمات لا حسب أصولها ، دون الاعتبار بلام التعريف ؛ وألف المسد تتقدم على
الهمزة ، والتاء المربوطة تقع موقع الهاء والألف المقصورة موقع الياء . وقد كتبت المصدر
الثلاثي والخماسي واسم الفاعل من الفعل الثلاثي مع لام التعريف ، وكذلك الاسم
المنقوص ، لكي تتميز هذه الكلمات من الأفعال وغيرها ، إذ لم أستطع ضبط الكلمات ضبطاً
كاملاً لكون المونوتيب غير مجهز بالحركات . وأشارت إلى الأفعال بصيغة المفرد الغائب
المعلوم ، مهما كانت صيغها في نص الكتاب . أما الكلمات المهملة في هذا الفهرس ،
فهي : أحد ، الله (مع تعالى ، سبحانه ، عز وجل ، الخ) ، آخر وأخرى ، أمر
وأمر ، بعض ، جميع ، داخل ، دخل ، ذكر ، سائر ، ضرب ، غير ، قائل ،
قال ، قول ، كان ، كل ، كون (مصدر كان) ، ليس ، مثل وأمثال ، واحد ،
وجد ، يد وأيدي (بعد « ظهر على ») ، وحروف المعاني والظروف . وأمل أن يفيد
هذا الفهرس العلماء والمستشرقين الذين يهتم هذا الكتاب خاصة وتطور الاصطلاحات
والكلمات عامة .

آلة ١٩:١١ ٢٢:١٣ ٦١:١٢ ٦٨:١٠
و ١٦:١ ٧٠:٢٣ ٧٧:١١ ٨٩:١١
٩١:١٠ ٩٢:٧ ٩٨:٨ ٩٣:٨
آلة ١٣:٩
آمن ١٠٢:٤
الآن ١٢:٩

- ١ -

آثار ١٣:١ ٤٣:١٦ ٦٣:١٠ ٧٨:٥٧
٨٢:١٨ ٨٤:٤ ٩٤:١٢ ٩٢:١٢
آلات ١٨:٢٣ ٧٠:١٨ ٧٦:٩٩ ٧٧:٤٥
١٢

آيات ٤٤:٣ ٤٩:٥ ١٠:١٠ ١٣:١٢	الأبصار ٩:١٤ ١٤:١٤ ١٧:٥٧ ٦٢:٦٢
١١:١٣ ١٥:٢٠ ١١:٢٢ ٧:٣١	١٣:١٣ ٥٥:٦٣ ٢:٦٧ ١٠:٩٠
١٦:٦ ٦:٣٢ ٧:١١ ٤:٣٣ ٤:٩	إبطال ٤:١٥ ١٦:٨٤ ٤:١٠٠ ٤:٧
٢:٣٥ ١١:٣٧ ١٠:٣٨ ٤:٤٠	٦:١٠٤
١٤:٤٢ ٢:٤٣ ٤:١٠ ١٣:١٣	إبطال التولد ٧:٦٥
٢:٤٤ ٤:٤٥ ٥:٥٦ ٨:٨ ٤:٦٠	أبطل ١٦:٦ ١٦:٩٤ ١٧:٩٥ ٩٧:٩٧
١٤:٦١ ٩:٦٥ ١٤:٦٨ ٧:٧٠	٩٨ ١:١٠٢ ١:١٠٥ ١٠:١٠٦
٩٧:٩١ ١٢:٩٤ ١٥:٩٥ ٧:٩٨	أبعد (تفضيل) ٨:٤٤
١٢:١٠٠ ١٦:١٠٠ ٥:١٠٥	أبغض ١٣:٨٨
آيات (قرآنية) ١٥:٤١	أبلغ (تفضيل) ١٠:٢١ ١٧:٢٣ ٨:٢٦
الآيات التسع ١٦:٩١	٤٥:٢٩ ٣١:٣١ ١٧:٩٥
آيات الساعة ٢:٤٨	أبواب ٦:٧٥
آية ١٦:١٦ ١:١٧ ٧:٧ ١٢:١٩	أبواب التعديل والتجوير ٨:٤٠
٤:٢٢ ٥:٥٥ ٨:٢٩ ١٧:٣١ ٦:٣١	أبواب السحر ١٢:٩٥
٢:٣٥ ١٣:٣٧ ٤:٤٦ ٢:٤٧ ٨:٨	أتباع ١١:٥٦
١٦:٦ ٢:٤٨ ٤:٤٤ ١٢:٥٥	أتباع ١٤:٤٤ ١٣:١٠٤
٢:٧٢ ١١:٩٤ ١:٩٦ ٥:٥ ١٠:١٠	أتبع ١٣:١٠٤
٢:٩٧ ٦:٩٨ ١٣:٩٨ ٢:٩٨ ١١:١١	اتخاذ الاماء دون النساء ١٠:٥٤ ١١-١١
١٥:١٥ ٢:٩٩ ٩:٩٩ ١١:٩٩	أتسع ١٧:٧٥
١:١٠١ ١:١٠٥ ١٢:١٠٥ ١:١٠٦	اتصال ١٦:٢١
آية (قرآنية) ١٦:٢٤ ٩:٢٥ ١٧:٨٢	اتفاق ٤:٦٥ ١٧:٣٤
١٤:١٠٣ ١٥:٩٢ ٨:٨٦	اتفق ١٦:٢٥ ٩:٣٨ ١٣:٥٩ ٢:٩٠
آية باقية ١٨:٣١	٨:١٠٧ ٧:١٠١
أئمة ٨:٨٦ ١٣:٣٢	انتقاء الخير والبرد ٤:٥٤
إباحة ١:٤١ ٥:٣٩	أتى ٢:٦٨
أبان ٤:٣	أتى ب ١٦:٢٧ ٥:٢٨ ٨:٢٨ ١٦:٢٩
إبانة ١:١٠٨ ١٤:٦	٥:٦ ١٠:٦ ١٦:٦ ١٣:٣١ ٩:٣٩ ١٢:٩
ابتدا ٩:٩٨ ١٣:٤٧	١٤:٨٥ ٧:٧٠ ٥:٥٨ ١٦:٨٥
أبدا ١٦:٣١	١٢:٩٦
إبداع ١٣:٩ ١٥:١٤ ١٦:٥٨ ٧:٦٦	إتيان ١٥:٢٥ ٩:٢٨ ٢:٢٩ ٢:٣٠
إبراء الأكمه والأبرص ١٦:١٩ ٦:٢٣ ٧-٦	١٧:٣١ ١٣:٣٤ ٧:٩٤
٨:٢٦ ٩:٣١ ١٠:٥٧ ٧:٥٧ ٨:١٧	إثابة ١:٤٣
٤:٩١ ١٥:٥٩	إثبات ٨:٤ ١١:٦ ١٣:٧ ١٣:١٢
إبرة ٥:١٨	٢:١٣ ١٦:٤٢ ١٧:٨٢
إبرسم ٤:٧٤	الأنثى ٨:١٠٧ ٩:٩ ١٠:١١ ١٤:١٤
	الاشم ٣:٨١

احتجاج ٤٦:٩ ٤٧:١ ١٢:١٢ ٤٨:٤٧	أجاب الدعوة ٤٣:٢
٧١:١١ ٨٦:١٠ ٩٤:٩ ٩٥:٩	أجاز ٥:٨ ٤٨:٤ ٩٣:٣ ١٠٥:١
٩٦:١٤ ١٠٠:٤ ٧:١٢	أجتذب ٨١:١٤
احتج ٤١:١٢ ٥٥:٦ ٨٦:١٠	اجتلاب المنافع ٥٤:٤
٩٢:١٥ ٩٤:١٥ ٩٥:٩ ١٠٣:١٦	اجتماع ٤٤:٨ ٥٤:٢ ٦٤:٩
احتيا ٧٥:١٠ ١٦:١	اجتهاد ٩٧:١٧
إحداث ٦٦:٩ ١٥:١ ٦٧:١ ٩:١ ١١:١	أجرة ٧٨:١٢
و١٧:١٤ ٦٩:١٤	أجرى ٩٢:٧
أحدث ٦٣:٥	أجزاء ١٤:١٠
إحساس ٣٠:٢	إجزال ٤٢:١٦
أحسن ٦٣:٦ ١٦:١	أجسام ٩:١٢ ١٩:٥ ٢٣:٦ ٢٥:٤
أحسن (تفضيل) ٨٤:٨	٣٣:١٢ ٥٣:١٠ ٥٧:٧ ١٥:١
أحسن الله إرشادكم ٥٢:١١	٥٨:١١ ٦١:٩ ٦٢:١٣ ١٤:١
أحكام ٥:١٣ ٦:٩ ٨:٨ ٣٧:٤	٦٣:٤ ٦٧:١٧ ٦٤:٤ ٨:١ ٩:١
٣٩:٨ ١٠:١ ١١:١ ٤١:٤ ٤٥:٤	٦٩:١٣ ٧٤:١٧ ٩٠:٩
١٣:٥٥	أجل ١٠٤:٦
الأحكام السمية ٣٩:٨ ١٠:١	أجل (تفضيل) ٣٢:٦
أحكام شرعية ٣٩:١٢	أجام ٦٣:١٠
الأحكام والصفات ٦:٩	إجماع ٨٢:١٤ ٩١:١٤ ١٠٣:١٠
إحكام ٧:٢	و١٧:١٠٤ ١٥:٢
أحكم القول ٦١:٦	إجماع المسلمين ٨٠:١
أحلام ٣٣:١١ ١٠٦:١٦	أجمع ٩١:١٧
أحل ٣٧:١٢	أجناس ٥:٩٩ ٩:١٤ ٣٥:١٦ ٥٧:١٢
أحوال ٤٤:٢ ٥٧:٣ ٧٤:١٢ ٨٥:١٥	٥٩:٨ ٦١:١٤ ٦٣:٥ ٦٤:١
أحيا ٢٦:١٢ ٤٧:١٤ ٧٤:١٢	٦٦:٩ ٦٧:٢ ٥:٤ ٦:١ ٩:١ ١١:١
٢:٩١	و١٣:١ ٦٨:٣ ٦٩:٤ ١٠:١ ١١:١
إحياء الأموات ١٩:٥ ٤٧:١٧ - ٤٨:٦	الأجنح ١٠١:١٥
١٤:٦٢	أجهد النفس والذكر ٤٣:٢
إحياء المرات ٣٣:١٢ - ٦٩:١٣	أجواف ٩٢:٨
إحياء الموتى ٥٧:٧	أجوز (تفضيل) ٨٢:٨
إحياء الميت ٢٣:٦ ٢٥:٤ ٢٦:٩	أحال ٦٩:١٠
٣١:٩ ٥٥:١١ ٥٧:١٥	إحالة ٦:١٨ ٨٢:٤
أخبار ٤٣:١٦ ٨٤:١٦ ٨٦:٤ ٩٦:١	احتاج ١٨:٤ ٣١:١٨ ٣٣:٨ ٩:١
١٢:١ ١٠٤:١٢ ١٠٨:٣	٤٤:١ ٦١:١١ ٦٨:١١ ١٠٤:١٠
إخبار ٤:١٥ ١٣:١٥ ٣٢:١ ٣٨:١	احتال ٧٣:٥ ٧٤:٤

٢:١٠٥ ٤٣:١٠٤ ٩:١٠٣	٤٥:٣:١٠٧ ٤١٤:٨٠ ٩١٢:٤٤ ٩١٤
١٨ و ١٢ و ٣	٢:١٠٨
إدراك ٩:٦٩ ٩١١:٦٢	أخبر ٩٩ ٩١٢:٩٦ ٤٤:٥٧ ٩١٦:٤١
إدراكات ٣:٦٧	٩١٦ ٩١٠:١٠٥
أدرك ٥:٣٦	اختار ١٥:٦٣ ٤٤:٥٧
أدق (تفصيل) ١٧:٩٥	اختراع ٨:٦٦ ٩١٣:٩
أدل (تفصيل) ١٠:٢٨	اختراع الأجسام ٤٦:٢٣ ٤٥:١٩ ٤٥:١٤
أدلة ٩٤:٣٢ ٩١٣:٣١ ٩١٧:٢٣ ٩٨:١٣	٩١٣:٦٢ ٩٧:٥٧ ٩١٣:٢٣ ٤٤:٢٥
٩٦:٦٥ ٤٣:٥٩ ٩١٣:٥٧ ٤٥:٤٨	١٧-١٦:٦٧
٢:١٠٨ ٤٥:٨٨	اختراع جسم من الأجسام ١٥:٥٧
أدلة العقول ٩:٤١	اختراع القدرة الكثيرة ٩:٥٧
أدوية ٩٢:٦٠ ٤٣: ٢:٢٧ ٩١٣:٢٦	اختراع ١٤:٦٢
٦:٧٤	اختصار ٣:٦
إذعان ٤:٤٠	اختصاص ١٣:٤٦
أذن ١٤ و ١٢:٨٢	اختص ٨:٦ ٩٩ و ٩٢:٢٥ ٩١٧:٣٥
الأذن ٥:٩٠ ٩١٧:٧٩	٢:٣٧ و ٤ و ٩٧ و ٤٦:٤٥ ٤٣:٤٦
بأذن الله ٢:٨٠ ٩١٧:٧٩	اختلاف ٩١٦:٨٤ ٤٨:٨٠ ٤٣:٦٩
أذعان ٩:٣٣	٨:٨٦
أراد ٧٩ ٩١٠:٧٥ ٩١٠:٧٤ ٩١٤:٣٤	اختلف ٤٣:٦٩ ٩١٢:٦٦ ٩١١:٣٠
٩١٧ ٩١٠:٩٥ ٤٥:٩٢ ٩٩:٨٣ ٤٢:٨٠	٤:٨٠
إرادات ١:٦٧	اختيار ١٤ و ٩٣:٦٣
أرادب ٥:٧٦	أخذ ١١:٩٨
إرادة ٩٥:٦٩ ٩٩:٦٨ ٤٢:١١ ٩١٢:٩	الأخذ ٩:٨١ ٩١٠:٧٠
٥:٨٢ ٤٤:٧٠	إخراج ١:٨٣ ٩٧:٧٥ ٩١٦:٧٤ ٩٩:٦٦
ارتجاز القوائد ١٤:٢٨	إخراج ناقة من صخرة ١٧-١٦:٩١
الارتجال بين الصفيين ١٤:٢٨	إخراج اليد بيضاء ١٦:٩١
ارتجز ٦:٨٤	أخرج ٢:٨٣ ٩١:٧٨ ٩١١ و ٨ و ١١
ارتفع ٤:٩١ ٤٢:٣١	أحرق للعادة ١٤:٣٣
إرسال ٩١٤ و ٩ ٦:٤٣ ٤٥ و ٤:٤٢	أخفى ٣:٧٨
٤:٤٤	أداء ١٧:٤٢
أرسل ٩ و ٧:٥٥ ٩١٦:٤٤ ٩١٢ و ٨:٤٢	أدعا ٤:٤٦ ٩١٤ و ١٠:٣٨ ٩٨:٣٧
١٠:٨٥ ٩١٠ و	أدعى ٩١٠:٥٦ ٤٢:٤٧ ٩١١:٣٣ ٤٢:٢٢
الأرض ٥:٧٥ ٩١٥:٤٧	٩١٤:٧٥ ٩١٤:٧٦ ٩١٤:٧٦ ٩١٤:٧٦
أرى ١٠:٧٧	و ١٧ و ١١٨ و ١٢:٩٨ ٩١٥ و ٢:٩٩
أزال ٧:٨٨ ٩١:٣٣ ٤٥ و ٣:٢٧	و ٩ و ٩٩ و ٩١٤:١٠١ ٩١٤:١٠٢ ٩١٦ و

أصول (أسئلة) ١:٣٦	أسياب ١٧:١٧ ١٨:٢٠ ١١:٢٦
أشبع الفصل ١٧:٦٨	١١:٤٣ ١٨:٧٠ ٩٥:٤
أشبه ١٠:١٠٦	استجاب ٩:٧٨
الأشبه ٦:١٦	استثناء ٨:٩١
اشترك ٧:٤٧	استثنى ١٣:٩١
اشتغال ١:٣٠	استحال ٩:٦ و ١٠:١٠ ١٥:١٦ و ١٦:١٦
اشتقاق ١١:١١	١١:١١ و ١٥:٦ و ٨:٩ و ٩٩:١٠ و ١٠:٥٨ و ١٤:١٤
اشبهى ١٨:١٠٢	١٦:١٦ و ١٧:١٧ و ١٥:٦٥ و ٩:٩ و ٢:٧٣ و ٢:٥ و ٥:٥
أشمل ١٣:٢٨	استحالة ٩:٩ ١١:١٠ ١٠:٦٤ و ١:٦٥ و ٦٥:٦٥
أشق (تفضيل) ٥:٨١	٣ و ٧:٨٨ ٤:٨٨
إشكال ٣:١٠٦ ٩٦:٩٨	استخفاف ١٢:٢٣
أشكل ٨:٣٠	استخف ١١:٢٣
أشياء ٤:٧٤ ١١:٢٩	استدلال ١٣:٤٢
أصبح ٨:٨٤	استدل ٤:٦٦
أصحاب الطلسمات ٦:٩٩	استصلاح ٣:٤٣
أصحاب النارنجات والمخاريق ٧-٦:٥٦	استطاع ١٥:١٦ ١٠:٢٨
أصبح (تفضيل) ٥:٤٨	استطرف ٧:٥٢
أصدق ١٢:١٥	استعمل ٢:٥٢
الأصل ١٦:٨١ ٤٤:٥٥ ٢:٣٢ ٤٤:٢١	استغناء ١٠:٤٢
١:٨٢	استغنى ٨:٣٨ ٥:٤٠ و ٩:٩ و ٨:٦٥
أصنام ١٤:١٠٦ ٩٩:١٣	٥:٨٢
أصوات ١٠:١٠٦	استقرار ١٠:٧٠ ٤٤:٤١
أصول ٦٩:٦٩ ١٥:٦٧ ٧:٦٥ ٣:٦٤	استقر ١٧:١٠٣ ١٦:٩٠
١١:٧٠ ٩:١٦	استمر ٤:٤٣
أصول الديانات ٣:٨٢ ٧:٦١ ٩٩-٨:٤٠	استنباط ١٣:١٣
أصول الدين ١٣-١٢:٥	استنكر ٧:٦٨
أصول الفقه ٨-٧:٤٠	استهوا ٩:٨١
أصول المعتزلة القدرية ٦-٥:٦٦	استهوى ١١:٥٦
أضداد ١٣:٩٠ ٨:٦٢	استوى ٢:٥٤ ١٢:٥٢
إضرار ١:٨٢	بأسره ١٤:٨٩ ١٦:١٤
اضطلاع ١٢:٥	أسقم ١٤:٩٣
أضل ١٥:٨١	الاسم ١١:١٣
أطاع ١:٤٣	الأسماع ٦:١٤
إطاعة ٩:٤٠	الأسماع والأبصار ١٤:٩ ١٧:٥٧ ١٢:٥٨
إطالع الشمس من مغربها ١:٤٨	١٣:٦٢ ١٣-٤:٦٣ ١٥:٦٧ ٢:٩٠

إعلام ١٠:٦	إطلاق ١:٨٠ ٤٢:٩
أعلى (تفضيل) ٨:٢٦ ٤٧:٢٢	أطلع الشمس من مغربها ١٤:٤٧
أعمال ١٠:١٠٥	أطلق ٣ و ٢:٧٨
أعواض ٩:٨١	أظل بالسحاب ١٥:٤٧
اغترف ١:٧٦ ٤١٤:٧٥	إظهار ٣:٢٧ ٤٢:٢٥ ٤٩:١٠ ٤١٨:٦
إغراق ١١:٥	و ٨:٩٩ ٤٩:٩٨ ٤١:٤٦ ٤١٠:٤٣ ٤١٨:٦
إغناء ١٣:٣٣	أظهر ١٥:١٠٥ ٤١٠:٥٥
أغنى عن ١١:٥٧ ٤٥:٤٢ ٤٥:٢٢	إعادة ٨:٦٥ ٤١١:٥٧ ٤٧:٣٣
افتراق ١٦:٢٤	اعتاد ٧:٥٤ ٤٧:١٧
افترق ٧:٧٢	اعتبار ٢:٢٥
إفراد ١:٢٠	اعتبر ١:٥٥
أفرد ١٠:٤٨	اعتذر ١٠:٣٢
أفسد ٥:١٠٥ ٤٣:٥٩	اعتراض ٧:٧٣ ٤٤:٢٦
إفشاء السلام ١٣-١٢:٥٠	اعترض ٧:٨٨
أفصح (تفضيل) ٩:٢١	اعترف ١:٨٦
أفضل (تفضيل) ١٢:١٠٢	اعتقاد ٤٩:٣٠ ٤٩:٢٦ ٤١٢:٢
أفبال ٤١٤:٢١ ٤٦:١٨ ٤٣:١٧	١٣:١٠٧ ٤١٣:٤٢ ٤٣:٤٠ ٤١٥:٢٢
٤١٠:٥٣ ٤٤:٤٥ ٤٣:٤١ ٤١٠:٣٥	اعتقد ٤١٢:٢٦ ٤١٤:٢١ ٤١٠:١٣
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	١٢:٤٠ ٤٢:٢٢ ٤٣:٢٧
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	اعتياذ ١٩:٥٢ ٤١٢:١٠ ٥:٥١
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	الاعتياذ للأمر ٣١:٥٠
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	إعجاز ٦:٣٤ ٤٧:٢٠ ٤١٥:١٩ ٤٧:١٦
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	و ٨ و ١٢ و ٤١٤ و ٤١٣:٣٥ ٤١٠:٧٢
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	إعجاز القرآن ٥:٢٦ ٤٦:٢٥
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	إعجاز في نظم القرآن ٧:٢٦
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	أعجز ٩:١٠ ١٢ و ١٤
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	أعجمي ٥:٢١
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	أعد ٤:٧٦ ٤١٦:٥
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	أعراض ١٠:٨٨ ٤١٥:٦٦ ٤٤:٦٤
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	أعرض عن ٣:٦٠
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	أعرف الناس ١:٦٠
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	أعصار ١٣:٥٢ ٤١٣:٤٤
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	أعضاء ١٤:٨٣ ٤١٥:١٥
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	أعظم (تفضيل) ٤١٠:٩٦ ٤٥:٨١ ٤١٠:٢
٤٦:٦٤ ٤١١:٦٣ ٤١٤:٦٢ ٤٩:٥٧	١٣

ألف ٦:٥٢	١٢ و ١١:٧٢ ١١:٦٣ ١٦:٦١ ١١:٦٠
الألف (مصدر) ٥:٥٢	أقدر ٨:٣٥ ١٢:٣٤ ١٨:١١ ١٠:١٠
ألف (عدد) ١٥:١٠٥	١٤ و
الألفاظ ٤:١٥ و ٦	أقدر (تفضيل) ١٠:٥٩
ألقى الشبهة ٧:٣٠	إقرار ٧:٣٩ ١٦:٣٣
الأكبر ١٣:٢٥ ١٦:١٥	أقرب (تفضيل) ١٦:١٧ ١٧:٤٤ ١٩:٦١
إلا بأذن الله ٤:٩٠	١٧:٦٦ ١٠:٩٢
الألوان ١٢ و ٢:٦٧ ١٠:٦٣ ٥:٦٣ ١٨:٦١	أقضية ١١:٣٩
١٤:٦٩ ١٧ و	الأقطلع (زيد بن صوحان) ٧:٨٤ و ٩
الألوكاة ٧:٨٠	إقناع ٧:٣٦
إماء ١١:٥٤	أقوال ٥:١٠٢ ١٣:٩٠
أماكن ١٤:٧٢ ١١:٣٤ ٥:٢٠	أقوى (تفضيل) ١١:٤٣ ٥:٤٨
الأمالي ٦:١٢	اكتساب ٨:٥٩
امتنع ١٠:٧٤	اكتسب ٧:٣٤ ١٩:١٦
امتناع ١٤:١١ ١٦:١٠ ١٣:٩ ١١:٥	إكثار ١٠:٥١
١٢:٥٩ ١٤:٦٦ ١٣:٧٤ ١٣:٨١ ٤:٥ و	أكثر (تفضيل) ١٢:١٠٢ ١٢:١٠٦ ١٨:٢٣
امتنع ١١:٥ و ١١:٢٧ ١١:٥٨ ١٧:٦١	١٢
٤:٦٧ ٤:٥ و ١٦:٨٢ ١٠:٩١	الأكل والشرب ١٦:٥٣ ١٣:٥٤ ٣:١٠٣
١٧:٩٦ ١٠:١٠٦ ٨:١٥ و	الأكله ٣:٦٠
أمثلة ١٣:٧٤ ٤:٧٧ و ١٠	الأكله والأبرص ١٦:١٩ ١٦:٢٣ ٧-٤:٢٦
إمداد ٨:١٧	١٨ ٩:٣١-١٠:٥٧ ٨:٥٧ ١٧:٥٩
أمر ١٣:٤٢ ١٧:٧٥ ١٨:٧٦ ١:٨٣	٤:٩١ ٤:١٥
٤:٤ و ٣:٨٦ ١٢:٩٠ ٨:٩٠	أكران ١١:٦٧ ١٠:٨٨ ١٣ و
الأمر (الطلب) ١٧:٧٩ ١٧:٩٠ ٦:٩ و	إلاه (إله) ١١:١٠٤ ١٠:٧ ٢:
الأمر المعتاد ١٣:٥٠ ٤:٥١ ٩ و ١٢	الالاهية ١٠:٥٦ ١٢:١٠٣ ٧:١٠٤
إمكان ١٦:٣٩	٨:١٠٥ ١٣ و
أمكن ١١:٢٧ ١٢:٣٨ ٧:٦٥ ١١:٦٥	إلباس ١٤:١٨
١٨:٨٩ ٤:٩٠ ١٧:٩١ ٣:٩١ ٧:١٠٧	ألبس ١٦:٧٣ ١٦:٩٨ ٧:١٠٢ ٩ و
أمل ١٥:٥	١٦ و
الأم ١٣:٨٣ ١٠:٨٤	التباس ١٧:٦
الأمم ١٢:٣٧ ٦:٥٠	التيس ١٨:٣٠ ٤:٤٧
الأمه ١٧:٣٤ ١٠:٨٤ ١٧:٩١	التحف ٢:٨٤
أمي ٢:٧٠	إلزام ٤:٤٢
أمن ١٢:١٨ ١٤:٢١ ١٢:٢٢ ١٥ و	ألزم ١٢:٣٧ ١٦:٤٠ ٧:٥٥
١٥:٦٧ ١١:٣٥	الأنطاف ١١:٤٣

٤:١٠٥ ٤٨:٩٤ ٤١:٥٩	إن شاء الله ٨-٧:٤٨ ٤٧:١٢ ٤١٠:٤٨
الأنفس ٤١٢:٥٨ ٤١٢:٤٤ ٤٣:٣٠	١:١٠٨ ٤٣:٨٧
٦:٦٣ ١١ و ١٦ و ١٧ و ٤٥:٦٤	الأنام ١٣:٩
١٠:٩٧ ٤٣:٩٠	انبساط الجني ٩:٥٣
انفصال ٩:٧٠ ٤٨:٣٠	أنبياء ٤١٢:٤٤ ٤١٥:١٠٠ ٤١٢:١٠٢
انفصال ٩:٩٣ ٤١٣ و ١١:٥٦ ٤١٢:٥٥	١٣ و
انقباض ٩:٥٣	انتسخ ١٧:٥
انقراض ٧:٩٥ ٤١٥:٣٩	انتشر ١٠:٧٦
انقسم ٢ و ١:٦٥	انتصاب ٢:٤
أنقص (تفضيل) ١٤:٣٣	انتفى ٩:٦٢ و ١٢ و
انقطاع الأطلاع ٢-١:٣٠	انتقض ١٦:١٠٥ ٤١٧:٩٥
إنكار ١٥:٨٤ ٤٨:٨٣ ٤٨ و ٥:٥	انتقل ٤ و ٣:٧٩
أنكر ٤٥:٢٤ ٤١٦:١٢ ٤١٠ و ٧:٥	انتهاء ١٣:٥٩
٤١٣:٦٨ ٤٣:٣٦ ٤٧:٣٣ ٤٤:٢٧	انتهى ١٦:٥٩
٧ و ٦:٨٣	انحرف ١:٤٣
أنهار ٦:٧٢	انحسم ١:٣٦
أنهى ٢:٨٦	انحصر ٩:٦٧
أنواع ١٥:٧٥	انخرق ١٤:٥٤ ٤١٣:٥٣ ٤٨ و ١:٥٠
أهل الأعصار ١٣:٥٢	١٢:٥٥
أهل بابل ١٣:٩٥	انخرق ٥:٩٧ ٤٨:٥٢ ٤٢:٥٠
أهل البلاغات ١١:٢٦	إنزال ٦:٨٢ ٤١٧:٨٠
أهل البلاغة ٢:٢٦	أنزل ١٦:١٠٠
أهل بلد ١٠:٩٩	الانس ١٦:٥٢ و ٤١٧ و ١:٥٣ ٢ و ١٢ و
أهل التدقيق والحدق (بصنعة) ١٠-٩:٥٩	١٢ و ١١ و
أهل التفسير ١٣:١٠٧	إنساء ٣:٩٧
أهل تواتر ٣:٣٢	إنسان ١٠:٧٤
أهل كل صنعة ٦:٢٩	أنسى ٤١٣:٩٩ ٤٩ و ١:٩٧ ٤١٧:٩٤
أهل اللغة ١٦:١٢	٨:١٠٠
أهل الملل ١:٣٥	إنشاء ١٣:٩
أهل ١١:٣٧	أنشق القمر ٦:٩١
أوجب ٤١٧:٦ ٤٨:٣٧ ٤٨:٦٤ ٩:١٢ و ١٥ و	أنصرف ١٣:٦٣
٢:٦٩	انفراد ٧:١٠٤
أوجد ١٣:٨٨	أنفرد ٤٥:٨ ٤٦:٩ ٤٣:١٤ ٤١٠:١٧
أوجز (تفضيل) ١٠:٢١	٤٤:١٩ ٤٩:٢٠ ٤٥:٢٣ ٤١:٣٦
أورد ١٧:٩٥	٤١٥:٥٨ ٤١٧:٥٤ ٤١٣:٥٢ ٤٥:٤٥

الباقى ١٠:٩٠ ٤٢٠:٩	أوزان ٣:٣٤ ٤٤١:٢٦ ٤١٧:٢٢ ٤٥:١٥
باقية ١٨:٣١	أوزان كلام العرب ٨:٢٥
البيالى ١١:٧٤	أوصاف ٥:٤٦
بان ٤١٠:٧٠ ٤٤:٥٩ ٤٩:٥١ ٤٩:٤٤	الأوصاف والأحكام ٤:٣٧
٤:٩٨ ٤١١:٩٥	أوضاع ٦:٦٨
الباهر ٩:٧٢	أوضح ٤٨:٦٧ ٤٨:٥٨ ٤١١:٥٧ ٤٣:١٠
بنة ٣:٣١	٤٥:٨٨ ٤٢:٨٧ ٤٢:٨٢ ٤١٦:٧٢
البحث ١٣:١٣	١٠:٩٤
بخور ٣:٨٠	أوضح (تفضيل) ١٢:٣١
البدع ٥:٧	أوقار ١٤:٩٨
بدلاً من ٤٢:١١ ٤١٧:١٠ ١١:١٠ ٤٨:٩	الأولى ٤٢:٢٣ ٤١٤:١٧ ٤٦:١٦
٨:٣٨	٦:٣٦ ٤١٦:٣٣
البرا ١٦:٨٥	أولياء ٩:٤٨ ٤٢:٥ ٤٥:٣
برادة ١٠:٩٨	أولهم ٤:٧٨ ٤٥:٧٤
براعة ١٦:٢٢	أول يادئ ٢:٩٨
البراهين الباهرات ٣:٣٥	بأول في العقل ١٠:٦٤
برى ٣:٦٠	إشعار ٤:٨١ ٤١٢:٦٣
البرص ٤:٢٧	إيجاب ١٤:٨٥
البركة (جمع بركة) ٥:٧٥	إيجاز ٣:٦
اليشر ٥:٢٠ ٤١٣:١٨ ٤٩:١٧ ٤٦:٨	إيراد الكلمة ١:٢٤ و
٤٦:١٤ ٤١٤:٣٢ ٤٢:٣٦ ٤٢:٥٤ ٤٦:٢	إيقاع ٤١٧:١٨ ٤١٦:٢٠ ٤١:٢١ و ٤٣
٤٩:٥٥ ٩:٥٧ ٤١٠:٥٧ ٤٩:٨٠	٣:٧٠ ٤٤:٦٨ ٤١٢:٣٥
٤٧:٨٩ ٤٦:٩٤ ٤٨:٩٦ ٤١٥:٩٨	إيقاف (الحجة) ١٣:٣٠
٤١٤:١٠١ ٤١٧:٩ ٤١٠:٢ ٤٦:٥ و ٤٦:٥	إيهام ٢:٩٢ ٤٢:٧٤
٤:١٠٥ ٤:١٠٥ و ١٢	أيديكم الله ٥:٤
البصر ٣:١١	أيديهم الله ١:٦
البصيرة ٩:٢٢	
البيطش ٨:٦٣	
بطل ٤٦:١١ ٤١١:٢٠ ٤:٢٦ ٤١٤:٢	
٤١١:٣٥ ٤١٣:٦٧ ٤٦:٧٣ ٤١٠:٨٩	
٤:٩٥ ٤١٧:٩٨ ٤٥:٩٨ ٤٢:١٠٠	
١٧:١٠٥	
بطلان ٤:٩٨	
بعث ١٠:٨٤ ٤١٣:٨٣ ٤٢:٤٠ ٤٥:٣٣	
بعد (فعل) ١٠:٩٦	

بعد غوره ٤-٣:٥٧	- ت -
البعد ٩:٣٠	
بعيد ٦:١٠١ ٤١٥:٨٠ ٤٦:١٦	التأمر ٦:٨٠
البغض ٤١٢:٨٨ ٤١٢:٨٩ ٤١٢:٩١	تأني ١:١٥ و ٤ و ٥٥ و ٤١٦:٢٢ ٤١٣:٢٥
٤٥:٩٣ ٤٣:٩٥ ١٦:٩٧	١:٧٠ ٤٢:٦٨
بقاء ١١:٥٠ ٤١٦:٣١	التأني ٢:٢٢ ٤١٤:٢١
بقرة ٤:٩٥ ٤١٢:٩٣ ٤٢:٨٤ ٤١٠:٨٣	تأثير ١٤:١٠٧ ٤١٤:٨٥
البق ٥:٩٩	تأجج ١٧:٧٤
بلا واسطة ولا ترجان ٦:٤١	تأليف ١١:١٤
بلاد ٣:٩٩ ٤١٢:٩٨	التأمل ٣:٢٥
بلاغات ٤:٣٣ ٤١٢:٣١ ٤١:٢٦ ٤٥:١٥	التبطل ٢:٤
بلاغة ٤٩:٢٣ ٤١٥:٢٢ ٤٩:٢١ ٤١٢:١٤	تبع ٧:٤٣
٤٧:٢٥ ٤٢:٢٦ ٤٨ و ١١:٢٧ ٤١٢ و	تبيين ١٨:٦
١١:٢٨ ٤١٢ و ٣:٢٩ ٩ و ١١ و ١٢	التتابع ٤:٨٦ ٤١٦:٤١
١٣ و ١٥ و ١٦ و ٦:٣٠ ٤١٢ و ١٠ و	تتري ٩:٤٣
١:٣١ ١ و ٢ و ٦ و ١٠ و ١١	تجار ١٠:٥٤
البلد ١٠:٩٩ ٤١٥:٩٨	تجارة معينة ٨:٥٤
بلدة ١٥:٩٩	التجائس ١٣:١٤
بلغاء ٣:٢٩ ٤١٤:٢٧	انتجاوز ١١:٥
البله ٤:٧٠	تجدد ٣:٥٢
بليغ ٣ و ٢:٢٦ ٤١٢:٢٥	التجدد ٤:٥٢ ٤١٠:٥٠
بني آدم ٧:١٠٢ ٤١٠:١٠١	تجديد ٢:٤٤ ٤٨:٤٢
بنية ١١:٦٨	تجزأ ٤:٦٥
بيت ٤:٧٦ ٤١٧:٧٤ ١:٧٥ و ٧ و ١١ و ٧٦	تجلس ١٨:٦٩
١٠ و ٦	تجويز ١٠:٩٢ ٤١٤:٤
بيت العظمة ١٢-١١ و ٣:٧٦ ٤٢-١:٧٥	تحبس ٦:٦٩
بيت من الشعر ١٤:٢٥	تحنى ١٣:١٥ و ١٥ و ٤١٦:١٩ ٤١٣:١٩
بيوت ٥:٧٥	٤٥:٢٠ ٤١٦:٢٧ ١٠:٣٤ ١٠ و ٤١٣
بيوت للأصنام والصور ١٤:١٠٦	٤٦:٥٥ ١٣:٩٥ و ١٥
يقين ٤١٤:٥٤ ٤١١:٥٣ ٤١٠:٤٨ ٤٧:٤٠	التحلي ٤ ٥:١٧ ٤ ١٥:١٩ ٤ ١٦:٣١
٤١:٥٧ ٤٣:٦٤ ٤٦:٦٦ ٤١٠:٧٢	٤٣:٤٦ ١:٤٧ و ٤١٢ و ٤:٤٨ و ٤٧
٤٦:٧٣ ٤٢:٨٢ ٤٢:٨٧ ٤٣:٨٨	٤١١:٧٢ ٤١١:٧١ ٤٣:٦٠ ٤١٤:٥٣
٧:١٠٥ ٤٤:٩٤ ٤١٦:٨٩	٤٦:٩٤ ٩ و ٤١٤ و ٣:٩٦ ٤١٦ و ١٤ و ٤١٦
الين ٣:١٠٦ ٤١١:١٠٠	٥:٩٧
بيئة ١:٧٩ و ٢	تحرك ٧:٩٢

٩:٩١	تحريك الجوارح ١٤:٧٢
٦:٩٢ تصرف الحيوان	تحريك ١١:١١ ١٧:١٧ ٢٠:٢٠ ٢٤:٢٤ ٣٤:٣٤ ٤١:٤١
التصرف في الجهات ٢:٦٣	١٥:٧٢
التصرف في الجو ١٢:٩٧-١٣:٩٣ ١٠١:١٠١ ١٥:١٥	التحقق ٨:٤
١٤:١٠٢	التحقيق ١٢:٣ ٩:٩
التصرف في الجو على غير عمد ٣٤:٤-٤٥:٤٥	التحمل ١٧:٤٢
١:٨٩ ١٣:٨٨ ٢:٥٨-٢:٥٨	تخصص ٢:٢١
التصرف في الهواء ٦:٣٥	تخصيص ٩:٤٧
تصور ٥:١٠٢	تخييل ٧٧:٤ ١٠:١٠ ٩٢:٢
التصور ١٦:١٠١	تخييلات ٦:٦٠
التضاعف ٧:٨١	تدقيق ٩:٥٩
تطاول ٤:٤٤ ١٥:٤٣ ٤:٤٤	التدانس ٩:٣
التعارف ٩:٥٥	تراب ١٠:٩٨
التعاطي ١٤:٣٠ ٩:٢٨ ١٤:٣٠	التراسل ٢:٣٢
التعبه ١٤:١٠١	ترتيب ١٨:٥٥ ٢١:١٦ ٥٥:١١
تعجب ٧:٥٢	ترجمان ٦:٤١
تمدى ١٠:٨٨	الترك ٣٠:١٤ ٣٨:٣ ٥٥:٦ ٦٢:٧ ٦٢:٧ ٦٢:٧
التعديل والتجويز ٣:٨٢ ٤٨:٤٠ ٣:٨٢	١٦:١٦ ٣:٦٣ ١٠:١٠ ١٣:١٣ ١٥:١٥ ٩٠:٨
تعذر ٩:١٤ ١٣:١٣ ١٥:١٥ ١٥:١٥ ٢:١٥ ٧:٧ ١٠:١٠	٣:١٠٣ ١٢:١٢
١٤:١٤ ١٦:١٨ ٢١:١٣ ١٥:١٥ ٢٢:٧	تركيب الطبيعة ١٤:٣٣
١٤:١٤ ١٧:١٧ ٢٣:٢٣ ٣٥:٣٨ ٦١:١٢ ١٢:١٢	تروك ٦٢:١٦ ٦٣:١٨
٦٨:٩ ١٥:١٥ ٧٠:١ ٥٥:٥ ٦:٦ ٧:٧	تزايده ١٣:٦٦
١٠:٧٢	التزايد ١٧:٧٤
التعذر ٢٢:٤٤ ٣٨:٣٧ ٦٢:٢٢ ٦٨:٣٣	التساوي ١٢:٥٣
١:٧٠ ٢:٢ ٣:٣ ٧٤:١٣ ٧٥:١٣	تسبب ١٧:١٨
٨:٩٤	تسكين ٥:١١
تنظيم ٣٨:٢٢ ٤٢:١٣ ٤٤:١٠ ١٥:١٠	تسمية ١٣:٩ ٥٠:٩
تعلق ٨٢:٤٤ ٨٥:١٢	التشاعر ٢:٣٢
التعلق ٦٩:١٠ ١٢:١٢ ١٦:١٦ ١٠٥:١٧	تصاريف الكلام ١٧:٢٢
تعلم ٣:٨٠	تصحيف ٦:٢١
التعلم ٨٢:١١ ١٤:١٤	تصدق ٩:٤
تعلييل ١:٦٨	تصديق ١٨:١١ ٣٧:١٢
تعلم ٨١:١١ ٨٢:٦ ١٣:١٣	تصرف ٧٤:٣ ٩٢:٦
تخريق ٧:٨٦	التصرف ١٦:١١ ٢٠:٢٠ ٢٤:٢٤ ٢٧:٢٧
التفغل ٩:٥٨	١٦:١٦ ٣٥:٣٥ ٦٣:١٨ ٧٤:٣ ٦:٦ ٩:٩

تمسك ٢:٨٩	تغليظ ٢:٨١ و ٤٧ و ٩:١٠٤
التمسك ٣:٣٩	تغير ١٢:٧٤
تمكن ١٠:٣٥	التغير ١٥ و ٥:٨٥
التمكين ١٦:٦٣ و ٤٥:٢٥	تغيير ٩:٤٢
تمكين ١٨:٦٣ و ١٥:٣٥	تغييض ماء البحار ١١:١٤
تم ١٣:٢٢ و ١١:١٩ و ١٥:١٨ و ١٦:١٧	تفاضل ٦ و ٣:٢٩
١٤ و ١٠:٢٦ و ٧:٢٧ و ٤٨ و ٣:٣١	التفاضل ١٥:٢٩
٤ و ٥ و ٨ و ١٠ و ٢:٥٧ و ١٥ و ١٧	تفرقة ١١:٩٧
١٨ و ٨:٥٨ و ١٠ و ١٣ و ١٢:٥٩	تفريق ١٣:٣٠ و ٩:١٤ و ٥:١١
١٥ و ١٤:٦٧ و ١٤:٦٨ و ٤٥:٦٨	تفريق أجزاء الجبال ١٠:١٤
٧:١٠٧ و ١٥ و ١٦ و ١٨ و ٧:١٠٧	تفسير ١٣:١٠٧
تمويه ١٨:١٤ و ١١:٢٦ و ٤٥:٣١ و ٧٧	تفصيل ٣:٥٠
٣:٩٢ و ١٠	التقدم ٥:٦٠ و ٤٧:٢٩ و ١٥:٢٧ و ١٦:٢٢
تمويهات ٧ و ٥:٦٠ و ١٤:٥٩	تقرير ١٦:٤٤ و ٤٤:٤٢
تمييز ١٠:٩٨	تقريع ٧:٩٤ و ٤٤:٤٦
تناول ١٥:١٠٦ و ٤٤:٦٩	تقصى ٢:٨٢
التنبه ٤:٧٠	تقليد ٣:١٣
تنزيل ١١:٥٥ و ١٠:٥١ و ٤٣:٥٠	تكذيب ١٥:٨٢ و ٥:٤٣
التنصيب ١٤:٤٢	تكرر ٢:٥٢ و ١٢:٥١
تنور ٤ و ٢:٧٥ و ١٧:٧٤	التكرر ١١ و ٩:٥٠
تواتر ٨:٧٨ و ١٩:٦	تكلم ١٥:٩٧ و ٦:٩١ و ٤٣:٨٩
التواتر ٣:٣٢	تكليف ١١:٨١ و ٦ و ٣:٤٣ و ١٥:٤٠
التواضع ١٤ و ١١:١٢	١٦ و
توافق ١:٧٦	تلا ١:١٠٨
توافى ١٢:١٠٤ و ١٨:٨٢ و ١٣:٦	تلامذة ١:٦٠
توية ١:٧٩ و ١٦:٧٨	تلاوة ٢:١٠١
توحيد ٤ و ٣:٤٠ و ٩ و ٦:٣٩ و ٦:٣٣	تلف ٢:٨٦
١٦:٤٤ و ١١:٤٢ و ١٣	التلف ١٣:٨٩ و ٥:٨٥
تورك ١٤:٤٠	تله ١٥:٤٢
توصل ٦٨ و ٤٤:٣٦ و ١١:٢٦ و ١٦:١٨	تمام ١٤:٦٨ و ٤٤:٥٩ و ١٧:٥٨ و ٢:١٨
١٢:٧٣ و ٤	تمثل ١١:١٠٥ و ٩:١٠١
توفر اندواعي ١:٢٩	التمثل ١٠:١٠٥
توفيق ٥:٦ و ٦:٤	تمثل الجني وساوكة في حال الأجسام ١٠-٩:٥٣
توقيف ٣:١٠٤ و ١٤:٩١	تمثيل ٤:٧٧
التوكل ٨:٣	التبديد ١:٢٢

التولد ٧:٨٨ ٤٧:٦٥	الجبال الثقال ٨:١٦
تول ١١:٧٨	الجبال الراسيات ٤٤:٧٣ ٤٨:٧١ ٤١٠:٢٣
توهم ١٠:٤٤ ٤٨:٣١ ٤٧:٤٧	٥:٩١ ٤١٥:٧٣
التوهم ١٠:٨٩	الجبال الرواسي ٣:٢٠
- ث -	الجبال الصم الصلاب ١٠:١٤
الثابت ٨:٨٠ ٤٣:٤١ ٤١٥:٤٠	الجبال العظام ١٤:١٠٢
ثبت ١:١٠ ٤٥:٩ ٤٨:٨ ٤١٦:٦ ٤٦:٥	الجب ٢٠:٧٥
و ٥ و ٨ ٤١٣:٤٧ ٤٥:٤١ ٤١٣:٣٨	جبل من ثريد ١٦:١٠٤
٨:٦٢ ٤١٤:٦١ ٤١٣:٥٧ ٤٢:٤٩	الجحد ١٥:٨٢ و ١٦
و ٩ و ٩٩:٦٥ ٤١٧:٧٢ ٤٣:٨٥ ٤٨:٨٨	جداول ٥:٧٢
١٥:١٠٠ ٤٧	الجحد ١٠:٨٤ ٤١٣:٨٣
ثبت ١٧:٣٤ ٤٩:٤	جلد ٣:٤٤
ثبوت ١٤:٨٦ ٤٣:٣٨ ٤٦:١٠	جديد ١٧:٧٥
ثريد ١٦:١٠٤	جلب الحديد ١٠ و ٧:٩٨
ثواب ٨ و ٤٢:٤٧ ٤١٧:٤٢	جری ٩٧ ٤٨:٩٢ ٤١١:٧٧ ٤١:١٦
ثوب ١٠:٧٦	٩:١٠١ ٤١٥
الثياب الخفاف ٧:٧٦	جری مجرى ٤:٢٩ و ١٣-١٤ ٤٥:٥٤
- ج -	٤٣:٥٥ ٤٨:٦١ ٤٨:٥٩ ٤١٣:٥٧ ٨:٥٧
جاء ب ١٦:٤٤ ٤٧:٣٩	٤٣:٧٢ ٤١٣:٧٢ ٤٧:٧٦ ٤٧:٨٥ ٤٨:٨٩
الجاري ١:٩٨	٤-٤ ٤٥:٩١ ١٠:٩١
جارية ٨ و ٤:٨٣	جري العادة ١٤:٨٩
جاز ١٠:٥ و ١١ و ٩:٩ ٤١٠:١٠ ٤١٨	جزء ١٠ و ٣:٢١
٤٨ ٤١٠:٢٢ ٤٦:٢٥ ٤٧:٢٧ ٤٣:٣٠	الجسم ٩:٦٩ ٤٩:٦٤ ٤١٥:٥٧
٤٩ ٤٥:٣٥ ٤١٣:٤٠ ٤٢:٤٣ ٧:٤٣ و ١١	جعل ٤٥:٢٨ ٤١٠:٢٢ ٤١٣:٧ و ١٧
٤١٧:٥١ ٤٤:٥٢ ٤١٣:٥٧ و ١٥ و ١٨	٤١٥:٤٢ ٤٣:٧٥ ٤١:٧٦ ٤ و ٨٠
٤٩:٧٣ ٤٩:٦٢ ٤٤:٣ و ٥٩ ٤١٠:٥٨	٤٧ ٤٦:٨٤ ٤٩:٩٨ ٤١:١٠١ و ١٥
٤٥:٧٤ ٤١٢:٨٥ ٩:٩٠ و ١٢ و ١٠٤	٦:١٠٥
٤٣ ٤٣:١٠٥ ٤٣:١٠٧	جلس ٦:٧٦ ٤١:٧٥
جامع الدواعي والهمم ١٣:٤٣	جاء ٤١٧:٦٧ ٤١٦:٥٧ ٤١٥:٥١
الجاهل ٣:٧٠	٣:٩١
الجبال ١٠:١٦	جاء ٣:١٠٣ ٤٦:٥٢
	جاعة ٥:١٠٣
	جمع بين ٩:٨٥
	الجمع ٥:١١
	الجمع بين ٥:٤٤

٧:١٠٢ ٩٣:٩٤	١١:٥٨ الجمع بين المتضادين
٩٦:٢٠ ٩٢:١٧ ٤٥:١٤ ٩١٣:٩	جثة ٩٦:١١ ٩١٤:٣٠ ٩١٤:٣٦ ٩٧:٣٦
١٠:٨٨ ٩١٤:٧٢ ٩١١:٣٤	٩٩:٤٤ ٩١٦:٤١ ٩١٢:٤٠ ٩٣:٣٧
٣:٨٧ ٩١:٤٠ ٩١٦:٣٩ ٩١:٧	٩٩:٦٥ ٩١:٦٤ ٩١٢:٦٢ ٩١٤:٤٨
جواهر ١٢ و ٢:٦٧	٩٢:٨٧ ٩١٦ و ١٤:٨٦ ٩١١:٨٥
الجوف ٩٢:٨٤ ٩١١ و ١٠:٨٢ ٩١:٧٨	٩١:٩٥ ٩١٣:٩١ ٩١٦:٩٠ ٩٨:٨٨
١٢:٩٣	٩١٤:١٠٥ ٩٨ و ٧:١٠٠ ٩١٥:٩٦
جوهر ١٤ و ١٢:٤٨	١٥:١٠٧
الجوهر الذي لا يتجزأ ٤:٦٥	الجنس ٩٦:١٠ ٩١٤:١٤ و ٨ و ١٧ و ١٠:١٥
الجوهر الواحد الذي لا ينقسم ٢-١:٦٥	٩١٧ و ١١ و ٩:١٨ ٩١٧ و ١٠:١٧
جوز ٢١:٨٠ ٩١٣:٢٠	٩:٢٣ ٩١١:٢٢ ٩٢:٢١ ٩١٤ و ٧:١٩
- - -	٩٥:٣٥ ٩٦:٣٤ ٩١٧:٢٤ ٩١٤ و
حائط ١٥:٥١	٩١٧ و ٢:٣٦ ٩١٣:٤٧ ٩٧:٤٥ ٩٦ و ٣ و ١٣:٤٧
حاجة ٥:٨٨ ٩٢:٥٤ ٩٤:١٨	٩٢:٤٨ ٣:٥٥ و ٨ و ١١ و ١٣:٤٩ ٩١٣ و ١:٤٩
الحادث ١١:٦٣ ٩١٦:٩	٥ و ٣:٦٧ ٩٦:٥٧ ٩٣:٥٥ ٩١٥:٥٤
الحاذق ٧:٢٢	٩ و ٩١٧ و ٩:٧١ ٩٦:٦٩ ٩١٧ و ٩:٧٣
الخاص ٣:٣٩	٩١٣:٩٤ ٩١٧:٨٦ ٩١٥:٧٤ ٩١٠ و
الحافظ ٣:١٠١	٥:١٠٦ ٩١٥:٩٥
الحاكي ٤:١٠١	جن ١:٧٨ ٩١٧:٧٧
حال بين ١٦:١٠٣ ٩٩:١٠٢	الجن ١٠ و ٥ و ١:٥٣ ٩١٦:٥٢ ٩٦:٨
الحال ٥:٦٠ ٩١٢:٥٤ ٩٩:٥٣ ٩١:٢٧	١١:٥٥ ٩١٣ و
٥:٨٥ ٩١١:٨١ ٩٩:٧٤ ٩٧:٧٢	جثة ١٦:١٠٤ ٩١١:٨٤ ٩١٤:٨٣
١٧:٩٤	جني ١٠:٥٥ ٩٩:٥٢
حالاً بعد حال ٣:٥٢	جهات ٩ و ٣:٨٣ ٩٢:٦٣
بحال من الأحوال ٣:٥٧	الجهل ٩١:٣٣ ٩١٢:٣٢ ٩١٧ و ١٦:١٠
حالت عقيرته ٩:٨٤	٤:٩٧ ٤٥:٦٩ ٩١٠:٦٢
حالة ١١:٥٠	جهة ١:١٠٠ ٩٦ و ٥:٦٧ ٩١:٦٢ ٩٨:٥٥
حاول ١٦:٧٢ ٩١٥:٦٩ ٩١٤:٣٤	جهة السماء ٤:٣٤
الحب (للمحب) ٩١:٨٩ ٩١٢:٨٨ ٩١:٩١	من جهة السمع المحض ٢:٤٢ ٩١٦:٤٠
١٦:٩٧ ٤٥:٩٣ ٩١٢	من جهة العقل ٤٤:٤١ ٩١٥ و ٥:٤٠
الحب (الجرة الكبيرة) ١٤ و ١٢:٧٥	٣:١٠٤ ٩١٠:١٠٣ ٩٣:٤٢
الحجاب (من وراء -) ١٠:٩٨	جهة العلو ٩٦:٧٢ ٩١١:٢١ ٩١٧ و ١٥:١٤
حجارة ١٤:٩٨	٨:٩٣
	جواب ٩٢:٢٣ ٩١١:١٩ ٩١٤ و ١٣:١٧
	٩٧:٧٣ ٩١٠:٧١ ٩٩:٤٥ ٩٦:٣٦

حصول ١٣:٤٠	الحج ١٣:٤٠
١٢:٦٦	الحجج ١٧:٦ ٤٤:٣
الخصى ٦:٩١	حجة ٦:١٣ و ٨:٤٨ و ١٢:١٦ و ١٤:٢٨
حضر ٩:٨٣	٤١٠ ٤١٣:٣٠ ٤١١:٣٥ ٤٩:٤٢
الحض ١٥ و ١٣:٣٩	٤٥:٤٧ ٤١٥:٥٣ ٤٤:٤٨ ٤٥:٧٢
أخضر ٦:٨١ ٤٥:٣٩	٤١:٩٦ ٤٦:٩٧ ٤١:١٠٢ ٤٦:١٠٤
حظر المحظور ٢-١:٤١	٢:١٠٦
حفظ ١١:٩٩ ١٠:٨٨ و ١١:٩٩	الحجر ١١:٩٨ و ١٦
الحفظ ٤ ١٣:٩٩ ٤ ١١:٩٧ ٤ ١٠:٨٢	حجر الغنيطس ٨:٩٨ و ٩ و ١١:٩٨ و ١٤:١٠٠
٢:١٠١	٦:١٠١
حفظ الطاسيات ١٦:١٠٠	حدث ١٥:٦٧ ٤٧:٥٣ ٤٢:٤٩
حفظ القرآن ١٥:٩٩-١٦:١٠١	الحدث ٨ و ٦:٩٤ ٤٨:٩٢ ٤١:٣٤
حفيرة ٣:٧٥ و ٤	حدوث ٤١٠:٦٦ ٤٢:٥٧ ٤١:٤٩ ٤٦:٤٨
الحق ٤١١:٧٠ ٤١:٣٤ ٤٥:٩ ٤٧:٨	٣:٦٧ و ٤ و ٥ و ٦ و ٦٨ و ١١:٦٨ ٨:١٠٤
٤:٩٤	حديث ١١:١٠٦ ٤١:٨٤
حقيقة ٤١٥:١٣ ٤٧:٩ ٤٢:٨ ٤١٤:٦	حديث ١٠ و ٧:٩٨
٤٩:٧٩ ٤٣:٧٧ ٤٤:٦٧ ٤١٢:٦٦	حذر ١١:٨٠
١٥:٨٦	حذر ٣:٨١
على الحقيقة ٤١٢:٢٦ ٤١٤-١٣:١٢ ٤٧:٩	الحذق ١١ و ١٠:٥٩ ٤٧:٢٩
٤٩:٥٠ ٤٨-٧:٧٧ ٤٨-١٠:١٠٦	الحرب ٢:٢٨ و ٦ و ٩ و ١٣ و ١٥ و ١٦ و ١١:٣٠
على حقيقة واحدة ١١:٦٦	حرك ٤:٧٥ ٤١٥:١٦ ٤١٤:١٥
حقيقة المعجز ٢:٨ ٤٨:٦ ٤٦:٤	الحرف ١٥ و ٩:٢٥
الحكم ٤٢:٨٠ ٤٥ و ١:٤١ ٤١٠:٢٥	حرفة مخصوصة ٧:٥٤
١٥:٩٠ ٤١:٨٥ ٤٢:٨١	حركات ١١:٢١ ٤١٤:١٩ ٤١٥:١٥
حكم السمع ٥:٤١	و ٤١٦ و ٦:٢٢ و ٩ و ٤١٤:٢٦ ٤٣:٣٤
بحكم العاقل ١٣:٥١	٤١:٦٣ ٧:٧٤
حكى ٦:١٠٦ ٤٩:٥٦ ٤٩:٤٥ ٤٦:٥	حركة ٨:٦٣ و ٤١٤ و ٤١٥:٦٩ ٨:٧٤
الحلي ٩:١٠٦	حروزي ٤:٨٤
جاء الله وحرسه (الحرم) ١٧:٥	حرير ٧:٧٦
حل ٣:٣٣ ٤١٠:١٦	حسم ٣:١٩
الحمل (مصدر) ١٤:٩٨ ٤١٤:١٩	حسن البصيرة ١٢:٥
حل الجبال ٤١٢:٢٤ ٤١١:١٩ ٤٨:١٦	حسن الحسن ١٣ و ١:٤١
٨ و ٥:١٠٤	حصل ١٦:١٧ ٤١٠:٣٥ ٤٤:٣٨ ٨٢
حل الجبال الراسيات ٤٨:٧١ ٤١٠:٢٣	١٠:١٠٠ ٤١٠
١٥:٧٣ ٤٤:٧٢	

٩٢:٤٦ ٩٢:٣٣ ٩٨:٢٤	الخارق العادة	٣:٢٠	حل الجبال الرواسي
٥٧:٤٧ ٩٧:٥٠ ٩٧:٥٣ ٩٧:٥٤	٥ و ٤	١٤-١٣:١٠٢	حل الجبال العظام
١٢:٧١ ٩٨:٥٦ ٩١١:٥٥	٦ و ٨	٧-٦:٧٢	حل الرطل والرطلين
٨:٧٢ ٩١٣:	١٣ و ٨	١٣:٢٤	حل المثقال والمثقالين
الخاصة ٥:٢٧		٣:٧٥ ٩١٦:٧٤	الحمل (الخروف)
خاصة ٩:١١:٧٠ ٩٣:٦٤ ٩١٥:٢٠		٦:٢٧	حلة العين
٩:٩٦ ٩:١٦ ٩:٩٧		٢:٥٥ ٩١١:١٤	حنين الجندع
خطب ٦:٤١ ٧		٦:٥٠ ٧٥	حياض
الخفي ١٣:٧٦		٩:٦٩ ٩٢:٦٧ ٩٨:٦١	حياة
خالف ٩:١٦:٢٣ ٩:٤:٣٩ ٩:١٧:٤٢		١٢:٧٥	
٥:٤٦ ٩:٤:٤٣		٤:٧٦	حيطان
الخالي ١٢:٦٣		٢:٢٦ ٩١٦:١٨ ٩١٦:١٧ ٩١٥:٦	الحيل
خايل ١٩:٧٨		٩:١٣:٥٨ ٩١٢:٥٦ ٩:٤	١٠ و ٣:٣١ ٩:٤
خب ١٣:٧٧		٩:٤:٧٤ ٩١٦:٧٣ ٩:٦:٦٠ ٩:٥	١:٥٩
خبير ٥:٧٧		٨:٩٢ ٩:٥:٧٨ ٩١٢:٧٦	٩:٢:٧٥
الخبير ١٣:٣٧ ٩:٣:٣٢		٩:١٦:١٧ ٩:١:١٩ ٩:٨:٢٢ ٩:١٤	٩:١٦:١٧
خدر ٦:٧٤ ٩:١٢:٢٦		٩:٧:٢٧ ٩:٣:٣١ ٩:٥:٩٠ ٩:١٠:١١	٩:٧:٢٧
الخدر ١٥:٢٦		٣:٥٧ ٩:٧:٥٦ ٩:٤:٣٦	٩:١٢:٣٥
خذلان ٤:٤٣		٩:١٥:٩١ ٩:١٧:١٠ ٩:١٠:٩٠ ٩:٥:٥٨	٩:١٦:١٨ ٩:١٠:٩٠
خرج ١٢:٩٣		٩:١٤:٦٧ ٩:١٢:٦١ ٩:٢:٦٠	٩:١٦:١٢
خرج إلى ١٢:٩٨		١:٦٨ ٩:١:٧٣ ٩:١٦:١٤ ٩:٧:٣	٩:١٦:١٤
خرج عن ١١:٩٤ ٩:٨:٣٨ ٩:٦:١٠		١٣:٧٧ ٩:٤:٧٥	٩:١٥:٧٥
خرج من ١٠:٨٣ ٩:٥:٧٦ ٩:٣:٧٥		٩:٤:٩١ ٩:٥:٧٧ ٩:١١:٨	٩:٦:٧٤
خرق العادة ٨:٤٥ ٩:١٢:٤٧ ٩:١٠:٥٢		٦:٩٢	
٩:١٠:٥٥ ٩:١٧:٥٤ ٩:١٠:٥٣		٣:٧٨ ٩:٧:٧٧ ٩:٣:٧٥ ٩:١٦:٧٤	الحمي
٤:١٠:٥ ٩:١١:٧٣		١٢:١٠:٦ ٩:١٣:٩٣	٩:٤
الخرق ٩:٥:٥٥ ٩:١٥:٥٣		٩:٧٤ ٩:٢:٦٠	حيي
خرق العادة ٩:٧:١٦ ٩:١:١٧ ٩:٢:٢٠ ٩:٦:٢٠		٥:٩٩ ٩:١٠:٥ ٩:٧:٧٧ ٩:٣:٧٤	الحيات
٩:١٦:١٢ ٩:٧:٣٤ ٩:١٤:٢٤ ٩:١٢:٧		٢:١:٦٥ ٩:١٦:٩ ٩:٨:٦٤	الحيز
٩:١٥:٣٥ ٩:٨:٥٢ ٩:٤:٥٥ ٩:٧:٢٢		٢:١:٧٨ ٩:٥:٣ ٩:٣:٧٤	الحية
٩:١١:٩٤ ٩:٦:٩٤ ٩:٨:٩٦ ٩:١٤:٩٧			
٩:١٤:٩٨ ٩:١٤:٩٨			
حرقه ٢:٧٨			
الخروج عن ٩:٧٠ ٩:١٧:٦٨			
خشبة ١:٨٩			
		٣:٧٨	خائل
		١٢:٧١ ٩:٥:٥٥	الخارج عن

- خ -

خير ١٤:٤٤	خص ١٨:٥٤
الخير ٧:٨٤	الخصم ٨:١٠
خيل ٥:٩٢ ١٧:٧٣	خطابة ١٣:٢٨ ٤٧:٢١
- د -	خطباء ١٤:٢٩ ٤٣:١٥
	الخطيب المستمع ١٢:٧٥
	خفاف ٧:٧٦
دابة ١٠:١٠٧	خفة ٣:٩٢ ٤٢:٧٨ ٤١٣:٧٧
الدال ٤٣:٢٨ ٤٣:٢٤ ٤١٦:٢٣ ٤٢:١٦	الخفي ٧:٩٢
٢:٧٢ ٤١٦:٥٤ ٤١:٣٥ ٤٧:٣٢	خلاف ١١:٥٤ ٤١٢:٢١ ٤١٤:٥
داني ٤٨:٣٠ ٤٨:٢٩ ٤١٧:١١ ١١:٢٨	خلف (فعل) ١١:١٠٧
١١:٥٩	خلف (ظرف) ١٢:١٠٧
داوى ٧:٧٤	خلق ٤:٢٠ ٤١٦:١٠ ١:١١ ١:٢ و ٧:٧
دثر ٣:٤٤	٤:٩٧ ٤٣:٩٥ ٤١١:٥٨ ٤٦:٢٠
دخول ٤١٣:٥٧ ٤٥:٣٤ ٤١٧:٢٤ ٤٦:٨	الخلق (مصادر) ٤:١٠ ١١:١١ ٤١٧:١١
٩:٥٨ ٩:١٤ و ١٤:٥٩ ٤٢:٥٩ ٤٩:٦١	٧:١٦ ٤١١:١٧ ٢:١٧ ٣:٧ و ٤١٢:٣٤
٤٤:٦٦ ٤٤:٦٧ ٤١٤:٦٧ ١:٧٣ ١:٥٥ ٩:٩٠	٧:٥٧ ١٠:٧ ٤١٣:٦٢ ٤١٣:٦٣ ٤٨:٦٩
٤:٩٥ ٤١٧	٤١٢ ١٨:١٠٢
دوبة ٢:٧٨	الخالق (العباد) ١:٩ ٤١٣:٦ ٤١٣:٤ ٤١٣:٨
درجة ١١:٧٥ ٤١٦:٤٢	٦:٧ و ٧:٧ و ٨:٨ و ١٠:١٠ ٢:١٠ ٩:١٤ و ١١:١١
درس ١٦:٤٢	١٣:١٢ ٤٣:١٢ ٤٤:١٣ ٢:١٩ ٢:٤٤ و
دعا إلى ٤٤:٤٤ ٤٥:٤٣ ٤٥:٤٠ ٤٢:٢٨	٤١٠:٢٠ ٤١٠:٣٧ ٤٢:٣٤ ٤٩:٣٠ ٤١٣:٤٢
٤١٣ ٤٢:٤٦ ٤٦:٨١ ٤١٠:٢ ١:١٠ و	٤٨:٤٧ ٤٥:٤٥ ٤٧:٤٤ ٤١٢:٥٣
دعاء ٤٢:٣٩ ٤٢:٤٠ ٤٢:٤٢ ٨:٤٢ ١٢:١٥ و	٤١٢:٥٣ ٤١٢:٥٧ ١٤:٥٧ ٤١٨:١ ١:٦٤ و
٣:٨١ ٤٩:٤٣	٤١٠:٦٦ ٤١٠:٦٨ ٤١٠:٧٣ ٤٣:٧٣ ٤١٠:٨٠
دعوة ١٧:١٠٢ ٤٨:٤٤ ٤٢:٤٣	٤١٦:٩٥ ٤٦:٩٠ ٤١:٨٢ ٤١٥:٨١
دعوى ٤٦:٦ ٤١٦:٤٠ ٤٦:٤٧ ٤١٥:٤٧ ٤٦:٦٧	٤٥:٩٦ ٤١٤:٩٨ ٧:٩٩ ٤١٥:١٠١
٤١٣ ٤٢:١٠٠ ٤١٠:١٠٢ ١٠:١٨ و ١٠:٣	٤١٤ ٤١٠:١٠٢ ١١:١٦
٢ و ٤١٥:١٠٤ ٤١٣:١٠٥ ١٦:١٠٥	خلقة ١:١٠٥
دفع ١٠:٧٤	خمل ٣:٤٤
الدفع ١٢:٦٩ ٤١٧:٦٨	خوار (العجل) ١٠:١٠٦ ١٣:١٥ و
دفع المضار ٥-٤:٥٤	خواطر ١٢:٤٣
دق ٦:٩٦ ٤٣:٥٧	خيالة ٥:١٨
دقة الحيلة ٩:٢٧ ٤٨:٢٢	خيرة ٣:٤
دقيق ٤:٧٤	الخيوط ٧:٨٥ ٧:٩٠ ٢:٨٩ ٤٤:٩١ و
دقيق الصناعة ٨:٦٨	٨:٩٣ ٤١١:٩٧ ١٢:٩٣

ذراع ١٤:١٥ ٢٤:١١ ٢٢:٧ ٦:٧٢	دقيق الفكر ٣٦:٥
ذريعة ٢٢:١٦	دقيق نظر ١٩:١
ذكا ١٧:٧٨	ذلك ٧٨:١
الذكر ٦:٢١ ٣١:٢٣ ٤٣:٢٢ ٤٦:٩	دلائل ٣:٤
٧٣:٧ ٨٨:١١ ٩٣:١١ ١٠٨:٢	دلالة ٤:٨ ٢٣:١٣ ٢٤:١٦ ٢٨:٦
الذمي ٨٦:٩ و ١٠:١٣	٤٨:١٤ ٦١:١١ ٦٢:٢٢ ٦٤:٥
ذهب الى ٧٧:٣	٧٠:١١ ٩٢:١٥ ٩٥:١٠
ذهب ب ٩٧:١ و ٩٩:١٣	دل ١٢:٥ ١٥:٩ و ٢٤:١
ذهب على ٣٦:٥	و ٧:٩ و ١١:١٢ و ١٣:١٣ و ٢٨:٢
ذوات الأجناس ٦٦:٩	و ٦:٧ و ٣٠:٥ ٣٥:٣ و ٤٣:٢
ذو أحلام وأفرة ١٠٦:١٦	٤٦:٨ و ٤٧:١١ ٥٠:٢٢ ٥٤:٥
الذئب ٩١:٦	١٦:١١ ٥٨:٨ و ٥٩:٧ ٦١:٧
- و -	و ٦٢:٤ ٦٧:٧ ٧٠:٤ ١٠٤:٨
الرائحة ٧٦:٢	دليل ٢٣:١٤ ٣١:١ و ٣٢:٤ ٣٥:٤
رام ٦٩:١٥ ٧٢:١٦	٣٨:٤ ٣٨:٤ و ٦:٧ و ٩:١١ ٥٩:٣
الراوي ٤:١٥ ٥:٦	٦١:٤ ٨٩:٦ ٩٤:١١ ٩٦:١
رأى ٢٣:١٧ ٤٤:٥٥ ٨٣:٧ ٨٤:٤	الدم ١٠٦:١٢
و ١٢:٨٦ ١٣:٩٨ ١٢:١٠١	دنيا ٨١:٦
١٣	الدهر ٤٣:١٦
ربا ٧٦:١٠	الدهر الطويل ٣٢:١٤
الرب ٣٣:١٠ ٣٣:٢	الدهماء ٢٢:٥
رب العالمين ٩:١٥ ٣٤:١٠ ٣٨:١٠	دواء ٢٦:١٥ و ٢٧:٥ ٧٤:٧ و ٨٠:٧
الربط ٩٣:٧	الدواعي ٢٩:١١ ٤٣:١٣ ٥٤:٤ ٩٨:٤
الربوبية ٧:١١ ٣٣:١١ ١٠٢:١٦ و ١٨:١	١٤
١٠٣:٢ و ١٠٤:٤ ١٠٥:٤ و ١٠٥:٢	الدور ٧٥:٥
رقبة ٣٧:١٢ ٣٠:١٢	الدين ٧٩:٤ ١٢:٥
رجع الى ٧٨:٥ ٦٣:١٧	- ن -
الرجل (إنسان) ٨٣:١١ ٨٤:١٠ ٨٥:٩	الذات ٩:١١ ٦٤:١٤ و ١٥:١٦ ٨٢:٨
٩٨:٨ ٩٨:١٦	١٥:٧ ١٠٤:٧
الرجل (القدم) ٦٨:٩	ذات القديم ٩:١١
رحمة الله ٥:٥ ٥٠:٦ ٧٨:٨ ٧٩:٦	ذات ليلة ٨٤:٦
رحمة الله عليهم ٨٢:٢-٣	ذاتية ٩:١١
الرد ٥:١١ ٤٠:٩ و ٤٢:١٤	ذباب ٩٩:٤
٨٢:٥ ٨٨:٥ ٩٣:٦	

ركوب قصبة ٧:٨٥	الردة ١٥:٧٨
رمة بالية ١١:٧٤	الرسالة (منصب الرسول) ٤٢:١٩ ٤١٥:٢٣
روايات ١٠:١٠١	٤٨:٣٧ ٤١٠:٣٨ ٤١٧:٤٢ ٤١٤:٤٦
روى ٢:٨٣ و ٣ و ٤٩ و ٤٥:٨٤ ١٥:٨٥	٤١٥:٤٧ ٤١٨:٦٧ ٤١٣:٦٨ ٤٧:٨٠
و ٤١٦ و ٤١٢:٨٦ ١٦:١٠٤	١:١٠٦ ٤١٤:١٠١
رياضة ٨:٥٤	رسالة (مكتوبة) ٧:٢١
الريب ٧:٨٨	الرسول ٤٥:٣ ٧:٤ و ١٢ و ٤٩:٥ ٤٩:٦
الريح ٤١٦:٧٥ ٥:٧٦ و ٦ و ٩	٣:٨ و ٤٩:١١ ٤١٠:١٢ ٤١٣:١٣
ريح المسك ١٥:٧٥	١٠:١٥ و ١٢ و ٤١٠:١٨ ٤١١:٢٢
	٤١٣:٢٢ ٧:٣١ و ١٦ و ٧:٣٢ و ١٢
	٤٢:٣٥ ١٣:٣٨ و ١٤ و ١٧ و ٤١٣:٣٩
	٩:٤٢ و ١١ و ٤١١:٤٤ ٤٢:٥٠ ٥٤
	١٤ و ١٦ و ٥:٥٦ ٥:٥٧ و ٢:٥٧
	٤٧:٦٠ ٤١٠:٦٥ ٤٤:٦٦ ٤١٦:٦٧
	٧:٧٠ و ١١ و ٤:٧١ و ٦ و ١١ و ٧٢
	٤٥ ٣:٧٣ و ٤١٠ و ٤١٣:٧٦ ٤٧:٩١
	٤٩:٩٢ ١٢:٩٤ و ١٢ و ٤١٥:٩٥
	٤٧:٩٨ ٤١٢:١٠٠ ٤١:١٠١ ١١٥
	٤٥ ١٦:١٠٧
	الرسول ٤١٢:١٩ ٤١:٢٠ ٤١٠:٢٤ ٣٧
	٤٧ ٤٥:٤٠ ٤١٣:٤٣ ٣:٤٦ و ١٣
	٩:٤٧ ٤١١ و ٤٤:٤٨ ٤١٨:٥٤ ٥٥
	٤٦ ٤٦:٩٤ ٨:٩٥ و ١٨ و ٤٦:١٠٥
	١٤ و ٨:١٠٧
	الرصيف ٧:٢٥
	رضي الله عنه ٤٦:٨٣ ١٢:١٠١
	الرمال ٤١٣:٢٤ ٦:٧٢ و ٧
	وفات ١٦:٥٧
	رفع ٤٤:١٧ ٤٦:٢٠ ٤٦:٨٣ ١:١٠٢
	٩ و ١٤:١٠٥
	رفع الدرجة ١٦:٤٢
	رفع المعنى والزمانية ٦:١٤
	رفع القدر ٣-٢:١٧ و ٧ و ٧:٢٠ و ٨
	١٣:٧٢
	ركوب الخيل ٩:٥٤
	كتاب البيان - ١١
- ز -	
الزائعون ٥:٧	
زائل ٥:٢٥	
زاد ١٤:١٠٦	
زال ١٠:٢٠-١١ ٤١٤:٢٦ ٤١:٣٦	
٨:٧٤	
زئبق ٤٣:٧٤ ٤١١:٧٧ ٧:٩٢	
زعم ٤٢:١٦ ٤٢:١٨ ٤١٦:٢٠ ٤٥:٢٨	
٧:٣٢ و ١١ و ٤١٦:٦٩ ٤١٠:٧١	
٤١٥:٧٣ ١٠:٨٠	
زلازل الأرض ١٤:٤٧-١٥	
زمان ٧:٧٤	
زمانة ٦:١٤	
الزمن (الوقت) ١٠:٩٩	
الزمن (المصاب بالزمانة) ٤٢:٢٧ ٤٨:٥٧	
٣:٦٠ ٤١٥:٥٩	
زنى ٢:٢٧	
زناد ١:٩٩	
الزندق ٣:٧٩	
زوايا ٤:٧٦	
الزوج ١٣:٩٣	
زوجة ١١:٩٧	
زيد (فلان) ٨:١٢ و ١١:١٠٧	

- س -

١١:٨٢ و ١٢ و ١٧ و ١٨:٨٣ و ٢ و ٨
 ١٤:٨٤ و ١٥:٨٥ و ١٣ و ١٨:٨٦ و ١٤
 و ١٦ و ٢:٩٠ و ٦ و ١٥ و ١٨:٩١ و ٨
 و ١١ و ١٢ و ١٣ و ١٥ و ١٨:٩٢ و ١٠
 و ٩ و ١٢ و ١٥ و ١٦ و ١٧ و ١٨:٩٣ و ٩
 و ١ و ١٠ و ١١:٩٤ و ٢:٩٥ و ١١ و ١٥ و ٩٥
 و ١ و ٥ و ١٢ و ١٤:٩٦ و ٣:٩٧ و ١٥:٩٧
 و ٩ و ١٤ و ١٥ و ١٧ و ١٨:٩٨ و ٥:٩٨
 و ١٠:٩٩ و ٤:١٠٠ و ٥ و ٨ و ٩ و ١٠ و ١٣:١٠٠
 و ١٧ و ١٠:١٠٦ و ٨:١٠٧ و ٧
 السحرة ١٣:٥٩ و ١٣:٧٧ و ١٣:٩٥ و ١٤
 و ١٦ و ١٦:٩٦ و ٩ و ١١ و ١٦:٩٧
 ١٤:٩٨ و ٣:٩٨
 بحرة فرعون ١٤:٧٤ و ١٤:٧٧ و ٦
 سدر ١٣:٢٦
 سرداب ٥:٧٦
 سريرة ٣:٣٨
 السعر ٦:٩٣
 سعى ٣:٧٤ و ٥:٧٧ و ١٠
 سفير ٩:٣٧
 سقم ١٤:٩٣
 السقم ٥:٨٥ و ١٥:٨٨ و ١١:٨٩ و ١٢:٨٩
 ١٢:٩١ و ١٢:٩٣ و ٤:٩٥ و ٢:٩٧ و ١٠
 و ١٦:١٠٠ و ٦
 سقوط ١٠:٤٤
 سقى ١٥:٢٦
 سكوت ١:٥١
 سكون ٦:٥٢ و ١:٦٣ و ١٤:٦٩ و ١٥
 سلب ٤:١٠٤
 سلطان ٧:٨٣
 سلف ٤:٣٩ و ٩:٤٢ و ١٥:٤٣ و ٥:٥٤
 ١٤:٥٧ و ١:٥٧ و ١٠:٧٢ و ١٣:٧٣
 و ١٠:٩٤ و ١٦
 السلف ٤:٧
 سلف الأمة ١٠:٤

السابع ١:٢٢ و ٧ و ٨ و ١٤:٢٧ و ٩
 الساحر ٣:٤٧ و ١٢:٧٣ و ١٦:٧٨ و ٩
 و ١٢ و ١٤ و ١٥:٨٠ و ٣:٨٠ و ٩:٨٢
 ١١:٨٣ و ١:٨٤ و ٢ و ٢ و ١٢:٨٦
 و ١:٨٥ و ٥ و ٦ و ١٢ و ١٦:٨٦ و ١٢
 و ١٧:٨٧ و ٨:٨٨ و ١١:٨٩ و ٧
 و ١٠ و ١٥:٩٠ و ١٧:٩١ و ٩:٩٨
 ١٠:٩٣ و ١٢:٩٤ و ١٥ و ١٧:٩٥ و ٦
 و ١٤:٩٦ و ٣:٩٦ و ٧ و ١٠:١٠٠ و ٤ و ٦ و ١٠
 ساحرة ١:٨٦
 سار ١٠:١٠٥ و ١٦:١٠٤
 سارع الى ٧:٣٠ و ١١
 السالف ١:٤٤
 سؤال ٧:١٠٢
 سباحة ٩:٢٢ و ٣:٢٧ و ٩
 السباحة مع الشد والرباط ٨:٢٧
 السبب ١٧:١٧ و ١١:٣٢ و ١٢:٣٣
 سباح ٣:٢٢ و ٧
 سيج الحصى ٦:٩١
 سبق ١١:٨٤ و ١٤:٨٣
 سبيل ٣:٣٨ و ١٦:٤٢ و ١١:٤٣ و ١٥:٤٦
 ٨:٦٠ و ١٦:٦٨ و ١٠:٧٥ و ١٣:٧٦
 ١٥:٧٨ و ١:٧٩ و ٣ و ١٥:٨٤
 ٩:٩٩ و ١٠:١٠٥ و ٩
 على سبيل التوك ١٣-١٢:٦٣
 سحبة ٤:٣١
 سحاب ١٥:٤٧
 سحر ١١:٧٨ و ١٤:٨١ و ١٩:٨٢ و ٨:٨٣
 و ١ و ٢ و ١٤:٨٦ و ١١:٨٩ و ٤:٨٩
 السحر ١٢:٦ و ١٤ و ١٦:٤٧ و ٧:٥٩
 ١٢:٧٣ و ٧ و ١٦ و ١٨:٧٤ و ١٢
 ١٣:٧٧ و ٦:٧٨ و ٧ و ١٠ و ١١ و ١٣
 ٧:٧٩ و ٩ و ١٦:٨٠ و ١٤:٨١ و ٣:٨١

الشهات ١١:٢٧ ٤٩:٣	سلك ٩:١٠٦
شبة ٤١١:٢٠ ٤٣:١٩ ٤١٨:١٨ ٤٣:١٣	سلوك ٩:٥٣
٤١٢:٢٧ ٤٤:٢٥ ٤١:٢٣ ٤١٢:٢٢	السماء ٤٩:١٧ ٤١:١٠ ٨:١٦ ٤١٦:١٤
٤١٠:٢٥ ٤٤:٣٢ ٤٢:٣١ ٤٧:٣٠	٤١٢:١٩ ٤١٥:١٣ ١٠:٢١ ٤٢:٢٠
٢:١٠٦ ٤١٧:١٠٥ ٤٢:١٠٠ ٤١:٣٦	٤٦:٢٧ ٤١٠:٢٤ ٤١٣: ١٠:٢٢
شجاعة ٨:٥٤	٤١:٥٨ ٤٤:٥٣ ٤٦:٣٥ ٤٤:٢٤
الشخص ١٦:٢٦	٤١١:٩٣ ٤١٣:٧٣ ٤٣:٧٢ ٤٨:٧١
الشدة ٧:٩٣ ٤١:٢٢	٨:١٠٤ ٤٣:٩٥
شدد ١١:٨١	سمع ١٣:١٠٦ ٤١٣:٩٨ ٤٨:٨٤
شديد ١٥:٧٥	السمع ٩:٥٠ ٤٢:١١
شرائط ١٣:٥٥ ٤٥:٤٦	السمع المخض ٢:٤٢ ٤١٦:٤٠
شرائع ١٤:٤٤	سمعي ١٠:٣٩ ٨:١٠
شربة ١٧:٧٥	السلك ١٢:٩ ٨:١٠ ٦:٧٥ ٤١٧:٧٤
شرب ١٧:٧٥	سمى ١١:٧٦ ٤١:٧٥
شرط ٦:٥٠	سموات ١٣:٢٦
الشرط ٥:٩ ٤٧:٨	سنة ٤:٣٩
شرعي ١٢:١٠ ٦:٣٩	سهل ١٣:٨١
شروط ٨:٨	السهو ١١:٦٢
شريعة ٨:٤٢ ٤١٥: ١٣: ٢: ١:٢٩	سواء ١٥: ١٣:٤٤ ٤١٦:٣٩
٩: ١٢: ١٥: ١:٤٣ ١: ٥: ١٠: ١١:	سواد ١٤: ١٢: ١٣: ١٤:
١٤: ١٠: ١: ١٤: ٧: ١٤: ١٠: ١: ١٤:	سورة ٩: ١: ٢٨: ٥: ٨: ٩:
الشعبه ٦:٧٨	سيرة ١١: ١٠: ٦:
الشعبه ٣: ٩: ٢: ٢: ٧: ٤: ٤١٨: ٧: ٣:	السيف ٢: ٨: ٤: ٣: ٧: ٩:
الشعر ٣: ١٠: ١: ٤٨: ٦: ٨: ٤٧: ٢: ١:	سيا ١: ١٨:
شعراء ١٣: ٢: ٩:	
الشعوذة ٥: ٥: ٩: ٤٤: ٥: ٨: ٤١٥: ٦:	
الشعيه ٢٠: ٧: ٨:	
الشعيه ١٩: ٩: ٢: ٢: ٧: ٤: ٤٢١: ٧: ٣:	
الشك ٧: ٨: ٨: ٤١١: ٦: ٢: ٤١٤: ٢: ٠:	
شكك ١٠: ١: ٨:	
شكوك ١٦: ١: ٧:	
شمال ١٤: ١: ٠: ٤:	
الشمس ٥: ٩: ١: ٤٨: ٤١٤: ٤: ٧:	
شهادة ١٦: ٨: ٤: ٤١١: ١: ٨:	
شهوات ١٢: ٥: ٤:	

- ش -

شاء ١٥: ٤: ٤:

الشاعر ٥: ٣: ١:

الشاعر المقدم ١٢-١١: ٢: ٥:

الشان ٤١١: ٨: ٣: ٢: ٤١٥: ٣: ١: ٤٢: ٢: ٩:

٩: ٥: ٤:

الشبر ١١: ١٠: ٢: ٤:

الشبه (جمع شبهة) ٤٢: ٣: ٣: ٤١٥: ١: ٧: ٤٥: ٧:

٤: ٩: ٨: ٤٦: ٨: ٨:

٥:٩٨ ١٦:١٦ ١١:٨ ٥:٩٠ ٨:٨٩

صحح ١٢:١٠٧

١٦:٨٨ ١٤:٨٦ ٤:٨٥ ٤:٣٢

١٢:٨٩ ١٢:١٠٠ ١٢:١٠٠

١٦:٧٩ ١٦:٧٩ ٤:٤٤ ٤:٤٤ ٤:٤٤

١٦:٨٨ ١٠:٨٥ ١١:٨٢ ٨:٨٠

١٤:٩٣ ١٤:٩٣

صحح الآثار ١٣:٦

صدق ١٣:٤

الصبار ٦:٩٣

صدر هذا الكتاب ٤:٩٤

صدق ١٠:١٤ ١٥:١٤

الصدق ١١:١٦ ٢:٨ ٧:٤ ٨:٣

١٠:٣٥ ١٢:٢٣ ١٠:٢٤ ١٦:١٦ ١٣:٢٣

٤:٢٣ ١٤:٤٢ ٢:٣٨ ١:٣٨ ٤:٢٣

١٦:٥٤ ٢:٥٠ ١٢:٤٧ ٤:٣

١٦:٩٤ ١١:٧٠ ٥:٥٦ ٧:٥٥

١٠:٩٥

صرف ٨:١٠٠ ١٤:٩٩ ٤:٩٧

الصرف ٣:٩٧

صرف الهم ١:٢٩ ١١:٤

صعد ١١:٩٣ ٢:٨٩

الصعود ٨:٣٥

الصعود الى جهة السماء ٣:٩٥

الصعود الى خيط ٧-٦:٨٥

الصعود الى السماء ١٦:١٦ ١٦:١٦ ١٦:١٦

١٠:٢١ ٢:٢٠ ١٢:١٩ ٩-٨

١٣:١٣ ١٤:١٤ ١٠:٢٢ ٩:٢٤ ١٠:٢٢

٧:٢٧ ٦:٣٥ ٤:٣٠ ٤-٣:٥٣ ٧:٢٧

٧-٨:٧٣ ٣:٧٢ ١٣:٧٣

الصعود على خشبة ١١:٨٩

الصعود على خيط ١٢:٩٧ ٩:٩١

الصعود في جهة المار على خيط ٨-٧:٩٣

صفات ١١:٣٧ ٩:٦

صفات الذات ٤:٥٢

شهوة ١٨:١٠٢ ٨:٨١ ٧:٥٣ ٦:٥٣

٤:١٠٣

شياطين ١٠:٦ ١٨:٩ ١٠:١٠٥ ١٢:٦

٢:١٠٨ ١١:٥

شيء ١٨:٣٠ ٤:٢٩ ١١:٢١ ٧:١٩

٢:٤١ ٦:٣٩ ١٠:٣٥ ٧:٣٤

١٠:٥٠ ١١:٤٥ ٩:٤٢ ٤:٤٢

٤:٥١ ٦:٥٢ ١١:٥٢ ١:٥٢ ٥:٥٢

٦:٥٧ ٥:٥٥ ١٤:٥٤ ٧:٥٧

١٤:٥٩ ١٧:٥٩ ٤:٥٩ ٢:٦٢ ٤:٥٩

١:٦٤ ١:٦٤ ٩:٦٥ ٩:٦٥ ١٠:٦٨ ١٠:٦٨

١٢:٧٣ ٣:٧٣ ١٢:٧٣ ١٦:٨٩ ٨:٨٩

٨:٩٤ ٢:٩٢ ١٣:٩١ ٧:٩٠

٢:٩٥ ١١:٩٧ ١٦:٩٧ ١١:١٠٠

١٤:١٠٦ ١٨:١٠٦ ١٥:١٠٦

شيطان ٩:١٠٦ ١٥:١٠٥ ٨:٨٩

- ص -

الصاحب ١:٨٦

الصادق ١٠:٣٨

صار (يصور) ١٢:١٠٧

صار (يصير) ١٨:١٨ ١١:٣١ ٥:٥٧

١٦:٧٢ ٧:٧٧ ٤:٧٨ ٢:٩٨

١١:١٠٦ ١٦:١٠٠

الصاعد ١٠:١٦

الصاعد الى السماء ١٣-١٢:٢٢

صالحون ٩:٤٨ ٣:٧ ٨:٥ ١١:٤

الصانع (الله) ٧:٣٣

صح ٧:٩ ٨:٨ ٩:٩ ١٠:٩ ١٥:١٠

٤:٣٨ ١١:٥١ ١٤:٥١ ١٥:٥٣ ١٤:٥٣

٥:٥٨ ١٧:٥٨ ٥:٥٧ ٤:٥٦ ١٣:٥٤

٩:٥٩ ٨:٥٩ ٩:٦١ ٤:٦٢ ٥:٥٩

١٢:٦٣ ١١:٦٣ ٦:٦٤ ١٢:٦٧ ١٤:٦٧

٥:٦٨ ٥:٦٨ ٤:٦٩ ٤:٦٩ ١٤:٦٩ ٥:٧٣

طاعات ٨:٣	الصفات الذاتية ١١:٩
طاعة ٤٥:٤ ٤١٠:٦ ١٥:٢٨ ١١٦ و	الصفات والأحكام ٤:٤٥
٤١٢:٤٣ ٤٨:٧ ٤٨:٨١ ٤١٠:١٠٢ و	صفة ٤٢:٢٢ ٤١٦:٢٣ ٦:٥٠ ١٠ و
١٢ و ٤١٣:١٠٣ ١١:	٣:٥١ ٧ و ١٦ و
الطافر لدجلة ١٣:٢٢	الصفى ٣:٤
طال ٥:٨٦ ٤١٦:٤١	صلاة ١٣:٤٠
الطالب ٩:٦٣	صلب ١٠:٨٥
طبائع ١٢:٥٤	صلوات ١٠:٣٩
طبائع ١٣:٢٧ ١:٣١ ٤ و ١١ و ١٠٣:	الصبت ١٤:٦٣ ٤١٣:٥٠
١ و ٥ و ٨	الضم ٤:١١
الطب ١:٦٠	صناعة ٢:٧٠ ٤٨:٦٨
طبقات أهل البلاغات ١:٢٦	الصنع ٨:١٠٤
طبيعة ١٤:٣٣	صنعة ١٠:٥٩
طرح ٤:٧٤	صوارف ١٤:٩٩
الطرف (الطم) ١٢:٣٣	الصوت ١٥:١٠٧
الطرف (منتهى الشيء) ٩:٨٥	الصور ١٤:١٠٦ ٤١١:١٠٥
الطرق (جمع طريق) ١٤:٦٨	صورة ١٠:٢٠١ ١٢ و ١٣ و ١٥ و ١١٦ و
طريق ٧:٨١ ٤٢:٦٨ ٤٨:٤٥	١٢:١٠٥ ٤٥:١٠٢
طريق العلم ١:٥	ضوء ١٤:٢٦
طريق المعرفة ٦:١٣	صيام ١٣:٤٠
طريقة النظر ١٦:١٣	
على طريقة واحدة ٤١٠:٥٠ ٢:٥١ ٦ و ٨ و	- ض -
١٧ و	ضاد ١٦:٢٦ ٤٣:١١
الطعم ٢:٧٦ ٤١٥:٧٥	الضار ١٦:٧٩
طعن ٦:٢٥	الضالون ٥:٧
الظفر ٨:٣٥ ٤١٤:١٩	الضد ٤٤:١٠ ٦:٦٢ ٧ و ١٠ و ١٣ و
ظفر الجدول والأنهار ٤١٥:١٤ ٦-٥:٧٢	١٣:٩٠ ٤١٦:٦٣
ظفر الدجلة ٨:١٦	ضرب ١٢:٨٢ ٤١٣:٨٤ ١:٨٤ ٣ و ١٠ و ١٢ و
ظفر العالم بأسره ١٦:١٤	ضربة ٤١٣:٨٢ ٣:٨٤ ١٠ و
الظفر من الشرق الى الغرب ٤٣-٢:٢٠ ٤٩:٢٤	ضر ١٧:٧٩ ٤١٣:٧٨
٤٤:٣٤ ٤٧:٣٥ ٤٢:٥٨ ٤٧:٧١	ضروب ١٧:٩٢ ٤١٥:٨٩
٤٤-٣:٧٢ ٤٤-١٣:٧٣	ضيق الصدر ٦:٩٣
طلب ١٢:٤٠ ٤١١:٧٦ ١:٧٦ و	- ط -
طلب الشجاعة ٨:٥٤	
طلسمات ٤٨:٩٨ ٤:٩٩ ٤ و ١٠٠:١٤	طائفة ١١:٤٣

١٢:١٠٤ ١١:٥٠ ١٠:١٠١ ٩:٩٦ ٨:٩٤	٦:١٠١ ٥:١٦
٧:١٣ ١:١٠٥ ١:٧	طلع الشمس من مغربها ٥:٩١
	طهارة السرائر ١١:٦
- م -	طهارة السريرة ٣:٣٨
	طوايق ٦:٧٥
عابد المسيح ٩:٣٣	الطيب ١٧ ١٥:٧٥
العاجز ١:١٢ ١:٢ ٩:٩ ٢:٦٣ ٧:٧ ٨:٧	الطيران ٦:٨٥ ٤٣:٥٣
العاجل ١٤:٨١ ٨:٨١	الطيران الى السماء ٨:١٠٤
عاد ٨:٧٤	الطيران ببحر السماء ١:٥٨
عادات ٩:١٣:٥٢ ١١:٥٢ ٩:١٣:٥٢ ٢:٥٤ ٢:١٣ ٩:١٣	الطيران في الجو ٩:٩١
١:٥٥ ١:١١	طلي السماوات ٢-١:٤٨
عادة ٧:١٦ ٧:١١ ٢:١٧ ٢:١٦ ٤:١٩ ٤:٣٤	- ط -
٤:٢٠ ٤:٧ ٨:٢٤ ٨:٢٤ ٢:٣٣ ٢:١٤ ٢:١٤	الظان ٢:٢٧
٧:٣٤ ٧:٨ ٩:١٢ ١٤:١٤ ١١:٦ ١١:٣٥	الظاهر ٢:٧٩ ١٧:٧٦ ١١:٥٧ ١٣:٤٥
١٥ ١٦ ٤:٤٤ ٣:٤٤ ٨:٤٥ ٨:١٢	٤:٥ ٤:٥ ١١:١٠٤ ١١:١٠٦ ١٢:١٠٧
٢:٤٦ ١٢:٤٧ ١:٤٧ ١:٥٠ ١:٢ ٧:٧	٩
٨:١٢ ٩:١٢ ١٣:٥١ ١١:٥١ ١١:٥١ ١١:٥١	الظرف ٢٢:٢٣
٨:٥٢ ١٢:٥٢ ١٤:٥٣ ١:٥٣ ٢:٥٣ ٢:٥٣	الظلم ٢:٤١
١٠:١١ ١١:١١ ١٥:٥٤ ١٥:٥٤ ١٠:١١ ١٠:١١	ظن ١١:٨ ١١:٢٦ ١٧:٢٦ ٢:٢٧ ١٢:٣٠
٥:٥٥ ٥:٩ ٨:٥٦ ٨:٥٦ ١٠:٥٧ ١٠:٥٧	١١:٣٢ ١١:٧٤ ٩:٧٤ ١٠:٨٩ ١٠:٩٨
١٢ ٨:٧٢ ٨:٧٢ ١١ ١١ ١١:٧٣ ١١:٧٣	الظن ١١:٦٢
٨:٨٩ ١٤:٨٩ ٦:٩٤ ٦:٩٤ ٨:٩٦ ٨:٩٦	الظن والتقليد ٣:١٣
١٦ ٢:٩٧ ٣ ٣ ٥ ١٤ ١٥	ظهر ١٠:١٨ ١٠:١٩ ١١:٢٤ ١١:٢٤
١:٩٨ ١:٩٨ ٣ ٣ ٩:١٠١ ٩:١٠٢	١٠:٢٦ ١٠:٣٦ ١٣:٣٧ ١٤:٤٢
٤:١٠٥	١١:٤٥ ١١:٤٦ ١٥:٤٧ ٢:٤٧ ٣
عارض ٨:٢٨ ٨:٢٨ ١٠:٢٩ ١٠:٢٩ ١٦:٩٥ ١٦:٩٥	٤:٧ ٤:٧ ٣:٤٩ ٥:٥٦ ٥:٥٦ ٤:٦٠
٣:٩٩ ١٥:٩٨	٤:٦٧ ١٦:٦٧ ١٥:٧٢ ١٣:٧٤ ١٣:٧٤
العارض ٨:٧٤	١٢ ١٦:٧٨ ١٣:٨٤ ١٢:٨٦
عارفون ١٢:١٠٣	١:٩٤ ١:٩٤ ١٨:٩٥ ١٨:٩٥ ٤:٩٦ ٤:٩٦
العارض ٩:٤١	٦ ٨ ٧:٩٨ ٧:٩٨ ١١:١٠٠ ١١:١٠٥
عافي (?) ٢٠:٦٢	٤:١٠٦ ٥
عاقب ٧:٦٢ ١٠:٧	ظهور ١٠:٥ ١٠:٦ ١٠:٧ ١٠:٣٧
العاقل ١٣:٥١	١٣:٣٨ ١١:٤٤ ١١:٤٤ ١٠:٤٧ ١٠:٥٦
العالم (الدنيا) ٦:٥٦	
العالم (اسم فاعل) ١١:٣٨ ١٣:٢٢ ١٢:١٨	

عربي ٥:٢١	و ١٢:٥٠ ٩:٥٦ ٨:٥٦
عرش ١٥:٨١	العالمون (اسم فاعل) ٧:٩٩
عرش البيت ٧:٧٥	العالي ٦:٧٦
عرض ٢٧:٢٣ ١٢:٢٢ ١٥:١٧ ١١:٢٣	العامل ٩:٩٢ ٨:٧٨
١١ و ١٢:٧٠ ٨:٧٠	العامي ١٢:٢٥
العرض ١٥:٥١ ١٢:٦٤ ١٣:٦٥	عاهات ٧:١٤
٦ و ٤	عباد ٦:٣ ١١:٤ ١٠:٦ ١٠:٨
عرف ٢٧:٥ ١٤:٥ ١١:٧٤ ١٢:٧٧	٩:١١ ١٢:١٢ ١٣:١٣
٨٣:١١ ٩٢:٨ ٩٧:١٤ ٩٩:٢	١٤:٥ ٨:٩ ١٢:٩ ١٠:١٥ ١٦:١٦
العزل ١١:٩٧	و ١٨:١٨ ١١:٩ ١٨:١٨
عصا موسى ٨:٣١	١٩:٨ ١٥:١٥ ٢٢:٦ ١١:١١ ٢٣:٩
المصر ٢٩:١٣ ٤٤:٦ ١٣:٤٩ ٤٩:٢٢	٢٥:١١ ٢٤:٦ ٢٩:٣ ٤٥:١٧
٥٢:١٥ ٩٥:٧	٤٦:١٠ ٥٤:١٥ ٥٥:٣ ٥٨:٨
عصم ١٠٣:١٥ ١٠٢:١٧	و ١٤:١٧ ٥٩:٢ ٨:١٢ ١٥:١٥
عصيان ٣:٤١	٦١:٥ ٩:٩ ١٠:٦٤ ٦٥:١٠
عظام (جمع عظيم) ١٠٢:١٤ ١٥:١٠٤ ٥:١٠٤	٦٦:٥ ٧:٦٧ ٦٤:٦٨ ٦٩:٤٤
عظام نخرة ١١:٧٤	٧١:٥ ٧٣:٢ ١٠:١٧ ٩٩:٧
عظم ٩:٨١	عبادات ٤:٤ ٤٠:٤٤ ٤٤:١٧
عظم في النهاية ٦:٩٦	العبادات الشرعية ١٠ و ٢٩:٦
عظم الشأن ٣١:١٥ ٣٢:١١	عبادة ٢٢:١٣ ١٥:١٥ ٤٠:٤٤ ٤٢:٩
عظمة ٧٥:٢٢ ٧٦:٣ ١١:١٢	عبد ١٣:١٠
عظيم ٨١:١٠ ١٢:١٢ ٩٧:٢ ٦:١٣ ٤١:٣	عجز ٨:١٢ ٩:١٧ ١١:١٠ ١٥:١٢
٩٨:٢	٢:٥ ٨:١٠ ١٢:١٩ ١٣:٢٨
عقائير ٦٠:٢	المعجز ٩:١٠ ٤:٧ ٨:٩ ١٠:١٣
عقد ٨٩:٢	و ١٦:١٧ ١٠:٢ ١١:١٣ ١١:١٧
العقل ٤٠:٥ ١٥:١٦ ٤١:٤٤ ٤٢:٢٣	١٢:١١ ١٣:٢ ١٣:٢ ٤٤:١٦
٦٤:١٠ ١٠٣:١٠ ١٠٤:٣	٢٨:١٠ ٣٠:٢٣ ٣١:١٧ ٣٤:١٢
عقلي ٣٩:١٢ ٤٠:٤	٤٦:٤٤ ٦٢:٧ ١٥:٦٣ ٦:٨
عقود ١١:٣٩	و ١٧:٨٩ ٩٣:٦
عقود ٧٨:٣	المجل ١٠:٩ ١٠:١٠ ١٠٧:١ ١٥:١٥
عقول ٢٣:٣ ٨:٩ ٤١:٩ ١٢:١٥	عدل عن ٢٨:٤٣ ٤:٤٣
٤٢:٥	عدم ٦:٦٢
عقول سليمة ٣٣:٥	العدم ٣٨:٥ ٧:٦١ ١٣:٦٢ ٦٦:٦٦
عقيرة ٨٤:٦	١٠:٦٨ ١١:١٥ ٧٠:٣ ٤:٤
علاج ٢٧:٣ ٤:٤	عقول ٢٨:٩ ١٠:١٧ ٢٩:١٧ ٣٠:١٤

العمل ٤٣:٦ ٤١٦:٢٢ ٤١٥:٢٦ و ٤١٦
 ٤١٦:٢٧ ٤١٥:٤٢ ٤١٦:٤٣ ٤١٦:٤٤
 ٤١٦:٧٨ ٤١٦:٨٠ ٤١٦:٨٢
 و ٤١٦:٨٩ ٤١٦:٩٣ ٤١٦:٩٥
 ٤١٦:٩٧ ٤١٦:١٠٠
 العمل بالسلاح ٩:٥٤
 العمى ٦:١٤ ٤٤:١١
 عني ٤١٦:٧٨ ٤١٥:١٠٤
 العهد ١٤:٧٨
 عوارض ٨ و ٦:٧٠
 العرض ١٢:٧٨
 بعينه ٧:٤٣
 العي ١٤:٢٥

- م -

غباوة ١٣:٣٢
 غرق ٢:٨٦
 غلب ٤:٢٨ و ٧
 الغلبة ٥:٦٠
 الغلط ٤:٣٢ و ٧
 غلظ ١١:٨١
 الغور ٤:٥٧
 الغي ٥:٤٣

- ف -

فائدة ٨:٥٠
 فارق ١٢:٢٣
 الفاعل ٢:٢٤ و ٤١٦ ٤١٦:٦٥ ٤١٦:٨٢ ٤١٥
 ٤:٨٨
 الفاعل المكتسب من الخلق ٦-٥:٦٤
 الفأس ٤:١٨
 فتع ٩:٧٦
 الفتح ٨:٧٦

علامات ٤:٣
 علم ٤١٦:٨٠ ٤١٦:٨١ و ٤١٦:٨٢
 علم ٤١٦:١٢ ٤١٦:٢٩ ٤١٦:٣٥ ٤١٦:٣٨
 ٤١٦:٥٢ ٤١٦:٥١ ٤١٥:٥٠ ٤١٥:٤٧
 ٤١٦:٥٤ ٤١٦:٥٧ ٤١٦:٥٨ ٤١٦:٦٠
 ٤١٦:٦٢ ٤١٦:٦٣ ٤١٦:٦٥
 ٤١٦:٦٦ ٤١٦:٧٣ ٤١٦:٧٥ ٤١٦:٨١
 ٤١٦:٩١ ٤١٦:٨٨ ٤١٦:٨٢
 ٤١٦:٩٤ ٤١٦:٩٥ ٤١٦:١٠١ ٤١٦:١٠٢
 ٤١٦:١٠٣ ٤١٦:١٠٥ ٤١٦:١٠٧ و ٤١٦:١٠٧
 العلم ٤١٥:٤ ٤١٥:٥ ٤١٥:٨ ٤١٥:٩
 ٤١٥:١٠ ٤١٥:١٨ ٤١٥:٥٧ و ٤١٥:٢١
 ٤١٥:٢٢ ٤١٥:٢٤ ٤١٥:٣٠ ٤١٥:٣١
 ٤١٥:٣٨ ٤١٥:٣٧ ٤١٥:٣٨ و ٤١٥:٣٨
 ٤١٥:٥١ ٤١٥:٥٠ ٤١٥:٥٤ ٤١٥:٥٤ و ٤١٥:٥٤
 ٤١٥:٥٥ ٤١٥:٥٦ ٤١٥:٥٦ و ٤١٥:٥٦
 ٤١٥:٦٩ ٤١٥:٦٩ و ٤١٥:٦٩ و ٤١٥:٦٩
 ٤١٥:٧٩ ٤١٥:٨١ ٤١٥:٨٢ ٤١٥:٨٢ و ٤١٥:٨٢
 ٤١٥:٩٦ ٤١٥:٩٧ ٤١٥:٩٧ و ٤١٥:٩٧
 علم أصول الدين ١٣-١٢:٥
 علم السحر والتنجيم والتعويذات ١٤-١٣:٥٩
 علم الطب ١٦:٥٩-١٦:٦٠
 علماء ١٦:٨٤ ٤٧:٧٩
 علوم ٨:٧٠ ٤١٥:٦٨ ٤١٥:٦٧ ٤١٥:٥٢
 حل الحقيقة ٤١٥:٩ ٤١٥:١٢ ٤١٥:١٣-٤١٥:٢٦
 ٤١٥:٥٠ ٤١٥:٧٧ ٤١٥:٧٧-٤١٥:١٠٦
 على حقيقة واحدة ١٠:٦٦
 على سبيل الترتيب ١٣-١٢:٦٣
 على طريقة واحدة ٤١٥:٣٠ ٤١٥:٣٠ و ٤١٥:٣٠
 ١٧
 على وقيرة واحدة ٧:٦٧
 عمرو (فلان) ٨:١٢ و ١٠:١١ و ١١:١٠٧
 عمل ٤١٥:٧٥ ٤١٥:٧٧ ٤١٥:٧٨ و ٤١٥:٧٨
 ٤١٥:٨١ ٤١٥:٨٢ ٤١٥:٨٥ ٤١٥:٨٦
 و ٤١٥:٨٩ ٤١٥:٩٣ ٤١٥:٩٣ و ٤١٥:٩٣

فرائض ١٧: ٤٤
الفرائض العقلية ٤: ٤٠
فرار ٢: ٧٩
فراسخ ١٤: ٧٣ ٤٣: ٧٢
فرق ١٣: ٩٣ ٤٧: ٣٠
الفرض ٤٢: ٤١ ٤١٣: ٤٠ ٣: ٤٠ ٤٥: ٣٩
١٦: ٤٤ ١: ٤٢
الفرط ١٣: ٣٢
فرق بين ٢: ١٠٦ ٥٥: ١٠١
الفرق ٤١٧: ٣٨ ٤٤: ٣٣ ٤٣: ٢٥ ٤٣: ٠٧
٤٥: ٣٩ ٤٥: ٩٣ ٤١٠: ٩٥ ٥٥: ١١٠ ١١: ١٠٠
١٦: ١٠٧ ٤٧: ١٠٥ ٤١: ١٢
فروعه وأحكامه (علم أصول الدين) ١٣: ٥
فريضة ١٤: ٤٠ ٤٤: ٣٩
فساد ٤: ٨٢ ٤١٠: ٦٤ ٤٣: ٥٩ ٤١٦: ٢٥
فصاحة ١٣: ٣٠
فصحاء ٨: ١٥
فصل ٢: ١٠٦ ٤١٠: ٣٨ ٤١٣: ٣٧
الفصل (بين) ٤٩: ٤ ٤٩: ٦ ٤١٨: ٣٩
٤١٢ ٤١٣ ٤١: ٩٣ ٤٨: ٩٤ ٤٢: ٩٤ ٤٣: ١٠٠
فضائل ٦: ٣٢
الفصل ٤٣: ٢٥ ٤١٦: ٢٢ ٤١: ١٩ ٤١١: ٥
٤١: ٢٦ ٤١: ٢٧ ٧: ٢٧ ٤٩: ٢٩ ٤١: ٢٩
٤١٣ ٤١٠: ٣١ ٤١٢: ٣٢ ٤١٣: ٧١
٤١١: ٩٦ ١٠: ١٠٤
فضيلة ١: ١٠٣
القطن ١١: ٣٥
فعل ٤١١: ١٥ ٤١٢: ١٦ ٤١٣: ١٧ ٤١٤: ١٨
٤١٥: ١٩ ٤١٦: ٢٠ ٤١٧: ٢١ ٤١٨: ٢٢
٤١٩: ٢٣ ٤٢٠: ٢٤ ٤٢١: ٢٥ ٤٢٢: ٢٦
٤٢٣: ٢٧ ٤٢٤: ٢٨ ٤٢٥: ٢٩ ٤٢٦: ٣٠
٤٢٧: ٣١ ٤٢٨: ٣٢ ٤٢٩: ٣٣ ٤٣٠: ٣٤
٤٣١: ٣٥ ٤٣٢: ٣٦ ٤٣٣: ٣٧ ٤٣٤: ٣٨
٤٣٥: ٣٩ ٤٣٦: ٤٠ ٤٣٧: ٤١ ٤٣٨: ٤٢
٤٣٩: ٤٣ ٤٤٠: ٤٤ ٤٤١: ٤٥ ٤٤٢: ٤٦
٤٤٣: ٤٧ ٤٤٤: ٤٨ ٤٤٥: ٤٩ ٤٤٦: ٥٠
٤٤٧: ٥١ ٤٤٨: ٥٢ ٤٤٩: ٥٣ ٤٥٠: ٥٤
٤٥١: ٥٥ ٤٥٢: ٥٦ ٤٥٣: ٥٧ ٤٥٤: ٥٨
٤٥٥: ٥٩ ٤٥٦: ٦٠ ٤٥٧: ٦١ ٤٥٨: ٦٢
٤٥٩: ٦٣ ٤٦٠: ٦٤ ٤٦١: ٦٥ ٤٦٢: ٦٦
٤٦٣: ٦٧ ٤٦٤: ٦٨ ٤٦٥: ٦٩ ٤٦٦: ٧٠
٤٦٧: ٧١ ٤٦٨: ٧٢ ٤٦٩: ٧٣ ٤٧٠: ٧٤
٤٧١: ٧٥ ٤٧٢: ٧٦ ٤٧٣: ٧٧ ٤٧٤: ٧٨
٤٧٥: ٧٩ ٤٧٦: ٨٠ ٤٧٧: ٨١ ٤٧٨: ٨٢
٤٧٩: ٨٣ ٤٨٠: ٨٤ ٤٨١: ٨٥ ٤٨٢: ٨٦
٤٨٣: ٨٧ ٤٨٤: ٨٨ ٤٨٥: ٨٩ ٤٨٦: ٩٠
٤٨٧: ٩١ ٤٨٨: ٩٢ ٤٨٩: ٩٣ ٤٩٠: ٩٤
٤٩١: ٩٥ ٤٩٢: ٩٦ ٤٩٣: ٩٧ ٤٩٤: ٩٨
٤٩٥: ٩٩ ٤٩٦: ١٠٠ ٤٩٧: ١٠١ ٤٩٨: ١٠٢
٤٩٩: ١٠٣ ٥٠٠: ١٠٤ ٥٠١: ١٠٥ ٥٠٢: ١٠٦
٥٠٣: ١٠٧ ٥٠٤: ١٠٨ ٥٠٥: ١٠٩ ٥٠٦: ١١٠
٥٠٧: ١١١ ٥٠٨: ١١٢ ٥٠٩: ١١٣ ٥١٠: ١١٤
٥١١: ١١٥ ٥١٢: ١١٦ ٥١٣: ١١٧ ٥١٤: ١١٨
٥١٥: ١١٩ ٥١٦: ١٢٠ ٥١٧: ١٢١ ٥١٨: ١٢٢
٥١٩: ١٢٣ ٥٢٠: ١٢٤ ٥٢١: ١٢٥ ٥٢٢: ١٢٦
٥٢٣: ١٢٧ ٥٢٤: ١٢٨ ٥٢٥: ١٢٩ ٥٢٦: ١٣٠
٥٢٧: ١٣١ ٥٢٨: ١٣٢ ٥٢٩: ١٣٣ ٥٣٠: ١٣٤
٥٣١: ١٣٥ ٥٣٢: ١٣٦ ٥٣٣: ١٣٧ ٥٣٤: ١٣٨
٥٣٥: ١٣٩ ٥٣٦: ١٤٠ ٥٣٧: ١٤١ ٥٣٨: ١٤٢
٥٣٩: ١٤٣ ٥٤٠: ١٤٤ ٥٤١: ١٤٥ ٥٤٢: ١٤٦
٥٤٣: ١٤٧ ٥٤٤: ١٤٨ ٥٤٥: ١٤٩ ٥٤٦: ١٥٠
٥٤٧: ١٥١ ٥٤٨: ١٥٢ ٥٤٩: ١٥٣ ٥٥٠: ١٥٤
٥٥١: ١٥٥ ٥٥٢: ١٥٦ ٥٥٣: ١٥٧ ٥٥٤: ١٥٨
٥٥٥: ١٥٩ ٥٥٦: ١٦٠ ٥٥٧: ١٦١ ٥٥٨: ١٦٢
٥٥٩: ١٦٣ ٥٦٠: ١٦٤ ٥٦١: ١٦٥ ٥٦٢: ١٦٦
٥٦٣: ١٦٧ ٥٦٤: ١٦٨ ٥٦٥: ١٦٩ ٥٦٦: ١٧٠
٥٦٧: ١٧١ ٥٦٨: ١٧٢ ٥٦٩: ١٧٣ ٥٧٠: ١٧٤
٥٧١: ١٧٥ ٥٧٢: ١٧٦ ٥٧٣: ١٧٧ ٥٧٤: ١٧٨
٥٧٥: ١٧٩ ٥٧٦: ١٨٠ ٥٧٧: ١٨١ ٥٧٨: ١٨٢
٥٧٩: ١٨٣ ٥٨٠: ١٨٤ ٥٨١: ١٨٥ ٥٨٢: ١٨٦
٥٨٣: ١٨٧ ٥٨٤: ١٨٨ ٥٨٥: ١٨٩ ٥٨٦: ١٩٠
٥٨٧: ١٩١ ٥٨٨: ١٩٢ ٥٨٩: ١٩٣ ٥٩٠: ١٩٤
٥٩١: ١٩٥ ٥٩٢: ١٩٦ ٥٩٣: ١٩٧ ٥٩٤: ١٩٨
٥٩٥: ١٩٩ ٥٩٦: ٢٠٠ ٥٩٧: ٢٠١ ٥٩٨: ٢٠٢
٥٩٩: ٢٠٣ ٦٠٠: ٢٠٤ ٦٠١: ٢٠٥ ٦٠٢: ٢٠٦
٦٠٣: ٢٠٧ ٦٠٤: ٢٠٨ ٦٠٥: ٢٠٩ ٦٠٦: ٢١٠
٦٠٧: ٢١١ ٦٠٨: ٢١٢ ٦٠٩: ٢١٣ ٦١٠: ٢١٤
٦١١: ٢١٥ ٦١٢: ٢١٦ ٦١٣: ٢١٧ ٦١٤: ٢١٨
٦١٥: ٢١٩ ٦١٦: ٢٢٠ ٦١٧: ٢٢١ ٦١٨: ٢٢٢
٦١٩: ٢٢٣ ٦٢٠: ٢٢٤ ٦٢١: ٢٢٥ ٦٢٢: ٢٢٦
٦٢٣: ٢٢٧ ٦٢٤: ٢٢٨ ٦٢٥: ٢٢٩ ٦٢٦: ٢٣٠
٦٢٧: ٢٣١ ٦٢٨: ٢٣٢ ٦٢٩: ٢٣٣ ٦٣٠: ٢٣٤
٦٣١: ٢٣٥ ٦٣٢: ٢٣٦ ٦٣٣: ٢٣٧ ٦٣٤:

ق -

قدر ٨:٩ و ٩:١٥ و ١٠:٤ و ١٢ و ١٣ و ١٦ و ١١
 ١١:٤٤ و ١٢:٢ و ٤ و ٨ و ١٠ و ١٤:١٢
 ١٥:٦ و ٢٠:١٦ و ٢٥:٨ و ٢٦:٢
 ٣ و ٢٩:٩ و ٣٠:٦ و ٣٥:٩ و ٣٦:
 ٤ و ٤٥:٧ و ٥٧:٥ و ٦١:١٠ و ٦٢:٤
 ٥ و ١٣ و ١٥:٣ و ٦٣:٤ و ٦٤:٧ و ١١
 ٦٦:٧ و ٦٨:٧ و ٦٩:٥ و ١٢ و ٧٠:١١
 ٧٠:١١ و ٧٢:٥ و ٧٣:١٠ و ٧٣:١٠
 ٩٦:٢ و ٩٩:١٤ و ١٠١:٨ و ١٧ و ١٠٢:
 ٢ و ٣ و ٦ و ١٠٤:٥ و ١٠٥:٩ و ١٨ و ١٤
 القدر (المبلغ) ٢٦:١٥ و ٥٥:١٢ و ٧١:١٠
 ١٢ و ٩٠:١٦
 القدر (جمع قدرة) ٨:٦ و ٩:٢ و ٣ و ١٤
 ١٠:١١ و ١٤:٥ و ١٥:٢ و ١٦:١ و ١٦:
 ٣ و ٧ و ١٣ و ١٧:٢ و ٥ و ٧ و ٨ و ١١
 ١٥ و ١٨:١ و ٩ و ١٨:٤ و ١٩:٨ و ١٥
 ٢٠:٦ و ٧ و ٨ و ١٤:٤ و ٢٢:٦ و ١١
 ٢٣:٩ و ٢٥:١١ و ٢٨:١٧ و ٢٤:٢
 ٦ و ٣٦:٢ و ٥٥:٣ و ٥٧:١٤ و ٥٨:١
 ١٤ و ١٦ و ١٦:٢ و ٥٩:٢ و ٦١:٥ و ١٠
 ٦٥:١٠ و ٦٦:٥ و ٦٧:١٤ و ٦٩:٢
 ٤ و ٧١:٥ و ٧٢:١ و ١٣ و ٧٣:٢
 ١٠ و ٨٧:١١ و ١٠٢:١٣
 القدرة ٨:٥ و ٩:٦ و ٩:٦ و ٩:٦ و ١٠:١
 ٥ و ١٥ و ١٧ و ١١:١ و ١١:١ و ١٣ و ١٤
 ١٥ و ١٢:١ و ١١ و ١٣:١٢ و ١٤:٤
 ٨ و ١٦:١١ و ١٧:٤ و ١٠:١٨ و ١٣:
 ١٩:٤ و ٢:٢ و ٢٩:٣ و ١١ و ١٢ و ١٣:
 ٢٣:٥ و ٢٨:١٦ و ٢٩:٨ و ٤٥:٥
 ٤٤:١٧ و ٥٧:٩ و ١٠ و ٥٨:١٦
 ٥٩:٢ و ٦١:١١ و ١٢ و ٦٢:١ و ٦
 ٧ و ٦٦:١٠ و ٦٣:١٢ و ٦٦ و ١٨
 ٦٤:١ و ٤ و ٧ و ٦٥:٦ و ٦٧:١٠
 ٦٩:٣ و ٨ و ٧٢:١٣ و ٧٣:٥ و ٨١:٨

قابل ٧:٧٤
 قاتل ٣:٢٨
 القاصح ١٢:٤
 القادر ٤:١٠ و ٥ و ٧ و ٩ و ١٠ و ١٤ و ١١
 ١١:٣ و ٧ و ١٥ و ١٢:٤ و ١٣:١٠ و ١٨:٦
 ١٨:٦ و ٢١:٢ و ٢٦:٩ و ١٢ و ٢٥:٣٦
 ٢٥:٣٦ و ١٥ و ١٠ و ٣٠:٥ و ٦٢:٢ و ٦٤:٧
 ١١ و ٦٥:٥ و ٦٦:١٥ و ٦٧:١ و ٨ و ١٠
 ١١ و ٦٨:٧ و ١٤:٥ و ٧٠:٥
 قارب ٢٨:١١ و ١٧:٢ و ٢٩:٢ و ٨ و ٩ و ١٦
 ٢٠:٢ و ٦ و ٧ و ١٠ و ١٦
 قارن ٢:٢٩
 القاصد ٨:٩٥
 قام ٦٤:٥ و ٧٢:١٥ و ٧٩:١ و ٨٩:٦
 القاهر ٦:٩٧
 قبج القبيح ١:٤١ و ١٣
 قبض ٧:١٠٧
 قبضة ١٠٧:٨ و ٩ و ١٣
 قبل ٧٨:١٦ و ٧٩:٥
 قبيل ٥:١١ و ٥٢:١٤ و ٥٥:٦
 قتل ٢٨:٤ و ٧ و ٧٨:٨ و ١٠ و ١١ و ١٢
 ١٣ و ١٤ و ٧٩:٦ و ٨٢:١٠ و ٨٣:١٦
 ٨٣:٣ و ١٦ و ٨٥:٢ و ٣ و ١٦ و ٨٦:
 ٨٦:٤ و ١١ و ٩٣:١٣
 القتل ٧٨:١٥ و ٨٢:١١ و ٨٣:٨ و ٨٤:
 ٤ و ٨٥:١٤ و ٨٦:٩ و ١٢ و ١٣ و ٨٩:
 ٨٩:٣ و ٩٢:١٣
 قدح ١:٩٩
 القدح ٧:٤٥ و ٢٦:٤
 قدّ ٣:٨٤
 قدّم ٢٣:٤٤ و ٣١:٣ و ٤٤:١٧ و ٤٦:٩
 ٨٦:٥

قعر البحار ٧-٦:٢٧	٤٩ و ٥:٨٨ ٤٢:٨٧ ٤١٣ و ١٢:٨٥
القفر ١٤:٧٣ ٤١٠:٢٢	٤٤:٩٥ ٤٨:٩٤ ٤١٧:٩٠ ٤٩:٨٩
قفر البحار ٩:٢٤ ٤١٠:٢٣	٤٩ و ٢:١٠٢ ٤٩:١٠١ ٤١٢:٩٧
قفر الدراع والدرعين ٦:٧٢	١٤:١٠٥ ٤٤:١٠٤
قفر الشبر والشبرين ١١-١٠:٢٤	القدم ١٤ و ١٠:١٠٧
القفر في جهة العلو ١٥:١٤	القنوة ٥:٧ ٤١٠:٤
القفر من الشرق الى الغرب ١٢-١١:١٩	القديم (الله) ٤١٥:١١ ٤٣:١٠ ٤١١:٩
القلب (القلوب) ١٣:٩٩	٤١٧:٣٥ ٤١٤:٤٦ ٤١٤:٥٢ ٤١:٧٣
القلب (مصدر) ٣:٥٩	٦:١٠٤ ٤٥:٨٢
قلب الخيل حيواناً ٤٧:٢٣ ٤٧:٥٧ ٤١٦:٦٧	قديم (شيء) ١٠:٩٠ ٤٥:١٠
٤-٣:٩١ ٤١٧	القرآن ٢٢ ٤٩:٢١ ٤١١:١٤ ٤١٣:٦
قنب العصا ثعباناً ٩:٢٦	٤١٥ ٤١٢:٢٧ ٤٧ و ٥:٢٦ ٤٦:٢٥
قنب العصا حيات ٦-٥:١٩	١:٢٨ ٤١٦ و ٨ و ١٢ و ٤١٦ و ٩:٢٩
قلب العصا حية ١٢:٥٩ ٤٢:٥٥	٤١٦ و ٦:٣٠ ٤١٦ و ١٠ و ٤١٢ و ٧:٣١ ٤١١ و ٧
قل ١٥:٥٤ ٤١٥:٣٠	٤٦:٨٦ ٤١٦:٨٤ ٤٧:٧٨ ٤٨ و ٥:٣٢
قلة ١٦:٦٨	٤:٩٢ ٤:١١ و ٩:٩٩ ٤١٦ و ١:١٠١
القلم ٤:١٨	قراءة ٥:٨٠ ٤٢:٧٠
قلوب ٩ و ٢:٩٧ ٤١:٤٤	قرأ ١٦ و ١١:٩٩ ٤٦ و ٥:٨٠
قليل ٤١٧ و ١٣:٢٣ ٤٤:١٥ ٤١٣:١٤	قربات ٧:٣
١٠:٢٤ ٤:٢٤ ٤١٥ و ١٠:٢٤	قريب ٣:٩٤
قليلاً قليلاً ١٠:٧٦	قسا ١٦:٤٣
قليل معتاد ١٢:٢٣	قسم ٢:٤
القمر ٦:٩١	قصائد ١٤:٢٨
قيص ١٠ و ٦:٧٦	قصبة ٧:٨٥
قناع ١٠:٩٥	قصد ١٢:٨١ ٤٥:٥٢ ٤١٤ و ١١:١٨
القوم ٤١٦:٢٩ ٤١٥:٢٧ ٤١٤:١٧	القصد ١٤ و ٣:٤٣ ٤٣ و ٢:٢٤
١٦:١٠٦ ٤٨:١٠٣ ٤٩:٨٠ ٤٨:٣١	قصة ٦:١٠٦ ٤٥:٨٤
قوى ١٧:٣٤	قضاء ١٥:٩٠ ٤٢:٨٠
قيام ١٠:٣٤ ٤٥:٢٠ ٤٢:١٧ ٤١:١٦	القضايا العقلية ١٢-١١:٣٩
١٤:٧٢ ٤١٥ و	قضية العقل ١٦:٤٠
قيام البيئة على ٢:٧٩	قطع ٤١٦:٨٣ ٤٦:٧٤ ٤٣:١٩ ٤١٤:٤
قيام الحجة ٩:٤٢	٩:٨٥ ٤١١:٨٤
قيام الدلالة ١١-١٠:٦١	القطع ٦:٦٩ ٤٢:٣٨ ٤١٧:١٤ ٤١١:٦
	قطع دجلة ١٦:١٤
	القطع من الشرق الى الغرب ١٥-١٤:١٠٢

- ك -

الكاذب ٣:٤٧ ١٠:٣٨ ١٠:٢٨ ١٠:٢٨

الكافي ١٥:١٠٧ ١٤:٤٨

الكافن ٧ ٤:٩٦

كتابة ٢:٧٠ ٨:٦٨

كتابي ١:٨٥

كتب ٣:٨٦

الكتب ٥:٩٩ ٤:٨٨

كتب الحرف والحرفين ١:٢٤

كتب الطلسمات ٨:٩٨

كثبة ٤:١٨

كثر ١٥:٥٤ ١٥:٣٠

كثرة ١٠:٥٧

كثير ١٥:٢٣ ١١:١٥ ١٣:١٤

٢:٢٤ ١٤:١٦ ١٠:٢٥ ٣:٣٦

٥:٧١ ٨:٧٢ ١٢:٧٣ ١١:٨١

٥:١٤ ٤:٨٤ ١٤:٨٦ ٤:١٠٦

١٣

كثير غير معتاد ١٢:٢٣

كذب ١٤:١٠٤ ١٦:٩٨

الكذب ٣:٢٢ ٤:٨ ٢:٢٨ ٣:٢٨

٤:٤٠ ٦:٧٤ ١٠:٧٤ ١٣:٧٥ ١٠:٥

١٦

كذاب ٣:٤٧

كذابون ٢:٣٥ ١٨:٦

كذاب ١٠:٥ ١٥:١٠٤ ٥:٤٦ ٨:٢٨

١٦

كرامات ٨:٥ ٦:٣

كرامات الأولياء ٢:٥

كرامات الصالحين ٣:٧ ١١:١٠٤

كرامة ٩:٤٨

كراهة ٥:٦٩ ١:١١ ١٢:١١

كشف ٤:٨٢

الكشف ١٠:٩٥

كفاية ٥:٨٦

الكفر ١٠:٨٢ ١٤:٨٠ ٣:٨٠

١٢:١٤ ١٥:١٤

كف ٨٩٣

الكف عن ٢:١٠٣ ٣:٣ ٤

كفى ١٨:٨٢ ٨:٣

كلام ١٢:٩ ١١:٨ ٦:١٥ ٥:٦

١٥:١٥ ١٨:١٨ ٢١:٤٤ ٢٢:١٧

٢٣:١٠ ٢٥:٨ ١٣:١٦ ٢٧:١٦

٣٣:٤٤ ٣٤:٣ ٤٠:١٠ ٨٠:٤٣

٨٢:٤٢ ٨٣:١٤ ٨٥:١١ ٨٨:٤٩

١٠:٩٧

كلام اللبيب والذراع ٢:٥٥

كلف ٢:٣٨

كسبة ١٥:١٥ ١٤:٢٤ ٥:٢٥ ٩:١٥

كسب آلة ١٣:٢٢ ١٩:١٩

كهانة ١٢:٦ ١٤:١٦ ١٠:١٨

١٠:١٠٦ ٨:١٠٦

كهنة ١٦:٩٦ ١٢:٩٦

كهان ٥:٩٦

الكوز ١٦:٧٥ ٧٦:١

الكون (عرض) ٩:٥ ٦٩:٥

كيفية ٩:٢٢ ١٦:٢١ ٢١:١٣

- ل -

لا يد أن ١٣:٧٤ ١١:٧١

لا يد من ١٠:٥١ ٨:٦ ٤٧:١١ ٣٠:١١

١١:٥٥ ٦:٦٢

لا محالة ٦:٦٣ ١٤:٦١ ١١:٩ ٩:٥٩

٦٤:٩٥ ٦٩:٨ ٦٦:١٤ ٦٤:٨

١٧:١٠٥ ١٧:١٠١

اللازم ٣:٥١ ٥

مألو ٩:١٠٤	لبث ١٣:٧٥ ٩:١٦ ٣:٩٩ و ١٢
مأمور ٨:٩٠	لبس ٦:٧٦
مبتلى ١٠١:٤ و ٥	لحم و دم ١١:١٠٦-١٢
مبتدئون ٣:١٠١	لزم ١٤:٤٠ و ٨:٦٩
مبتدعو الأمة ٣-٢:٥	لزوم ١٣ و ٧:٦٧
مبعوث ١١:٩٣ ٩:١٤ ٢:٢٧	اللسن ١٦:٢٢ ٩:٢٧ ١٦:٢٢
مبغض ٥:٩٣	اللفظ ٤:٨٩ ٩:٥٦ ٤٤:٣٦
مبين ٢:٣٥	لعيف ١١:٧٧ ٤:٤٣ ٤:٣٣
مبزن ٧:٢١	لطيف حيلة ١٣:٢٢-١٤:١٤ ١:٦٨
متسق ١٢:٣٨ ٣:٢٤	لطيف الفطن ١١:٣٥
متفق ١٢:٦٨	لغات ٦:٢١
متحدون ٧:٢٠	لغة ١٣:٨ ٩:٢٢ ٩:١١ ١٦:١٢
متحرك ١٦:٢٦	١٢:٥٠ ١٢:٥٠ ١٢:٥٠
المطراحي ١٣:٤٤	اللفظ والمباج ٧:٥
مترسل ١٢:٢٥	اللفظ الأعجمي ٥:٢١
مترابن ١١:٦٦	اللفظ العربي ٥:٢١
المتساري ٦:٥٤	لقاء الاقران ١:٥١
متسبب ١١:٣٥	لم يكن بد من ١٣:٣٧
متصرف ١٢:١٠٦	اللؤلؤ ٢:٧٥
متضاد ١١:٥٨	ليلة ٦:٨٤
المتعدي ٩:٨٩ ١٢:٨٥ ٩:٧٤	الليلة ٩:٨٤
متعذر ١٣:٧٦	
متكرر ٤:٥١	
متكلم ١٠:٣٣	
متكلمون ١٠:٣٢	
المتناهي ٦:١٠	
متناول ١١:٦٩	
متنبئ ٣:١٠٦ ٩:٣٨	
المتولي ٢:٣٥	
متوهم ٧ و ٤:٢٧	
مثنابة ٤٤:٦٧ ٥:٦٥ ٤٤:٢٥ ١١:٢٢	
٣:١٠٣ ٩:١٠١	
انثاني ٧:١٥	
مشربة ١٢:٨١	
مجدد ٤ و ١:٣٩	
	لبث ١٣:٧٥ ٩:١٦ ٣:٩٩ و ١٢
	لبس ٦:٧٦
	لحم و دم ١١:١٠٦-١٢
	لزم ١٤:٤٠ و ٨:٦٩
	لزوم ١٣ و ٧:٦٧
	اللسن ١٦:٢٢ ٩:٢٧ ١٦:٢٢
	اللفظ ٤:٨٩ ٩:٥٦ ٤٤:٣٦
	لعيف ١١:٧٧ ٤:٤٣ ٤:٣٣
	لطيف حيلة ١٣:٢٢-١٤:١٤ ١:٦٨
	لطيف الفطن ١١:٣٥
	لغات ٦:٢١
	لغة ١٣:٨ ٩:٢٢ ٩:١١ ١٦:١٢
	١٢:٥٠ ١٢:٥٠ ١٢:٥٠
	اللفظ والمباج ٧:٥
	اللفظ الأعجمي ٥:٢١
	اللفظ العربي ٥:٢١
	لقاء الاقران ١:٥١
	لم يكن بد من ١٣:٣٧
	اللؤلؤ ٢:٧٥
	ليلة ٦:٨٤
	الليلة ٩:٨٤
	- م -
	ما لا نهاية له ٢:٢١
	الماء ١٢:٧٥ و ٢:٨٦
	ماء البحار ١١:١٤
	مات ١٤:٩٣ ٩:٧٤
	ماثل ٢:٢٩
	مال (يميل) ١٢:٥٤
	الماذج ٦:٧٠
	الماورد ١٥:٧٥ و ١٧:٧٦
	مؤثر ١٤:١٠٧ ٩:٩٠
	المؤدي ١٣ و ١٢:٨٩ ٥:٣٨
	مألوف ١٧:٥١

المدهي ٤:١٥ ٣٣:١٠ ٣٨:١٧ ٤٠:٤٠	مجيء ٥:٤٢ و ١٠
٤٧:٤٤ ٧٢:٢٢ ٩٩:٢ و ٩٩:٦ و ٩٩:٩	مجيئون ٧١:١٠
١٠٣:١٠ ١٠٤:١٠ ١٠٥:٧ و ٨	مجال ١٠:١٢ ١١:١١ ١٢:١٠ ١٣:١١
مدعي الربوبية ٧:١	و ١٣:٩٠ ٩٧:١٠٢ ٨:
مدعي الرسالة ١٩:٢ ٢٣:١٤-١٥ ٤٦:٤٦	محب ٩٣:٥
١٤:٦٧ ١٨:	محتال ٥٧:٣ ١٦:٩ ٥٨:٤ ٦٧:١٤
مدعي النبوة ٧:١-٤٢ ١٨:١٣	٧٣:٤ و ١٦:
مدة ٤٤:٤٤ ٧٤:٧ و ١٢:	محتالون ٥٦:٦ ٥٧:١٨
مذاهب السلف والقدوة ٧:٤-٥	محتلون ١٠١:٣
مذاهب القدرية ٢٠:١٥	المحتذي ١٠٠:١٦ ١٠١:٥
مذبوح ٧٨:٣	محدث (فاعل) ٨٨:٤ ٨٩:٦ ٩٠:٧ و ٩:
مذهب ٣٤:١٧ ٦٦:٧ ١٠٣:٥	محدث (مفعول) ١٢:٤ ١٦:١١ ١٠٥:٦
مراد ٩:٢ ١٢:٩ ٩٠:٤ و ١٤:	مخطور ٨٠:١
المرء ٩٣:١٣	مخطورات ٣:٩
مربوب ١٠٤:٩	محكم (مفعول) ٢٤:٢ ١٦:٩ ٣٨:١٢
مرتجز ٨٤:٨	محكمات ١٨:٥
مرتد ٧٨:١٤ ٧٩:٤	محل ٦٤:٦ ١٣:١٤ و ١٦:٦ ٦٥:٨
مرتفع ٢٥:٥	٨٥:١٣ ٨٧:٢ ٨٨:٤ و ٩٩:٨٩
مرة بعد مرة ٨٣:١١	محنة ٨١:٢ و ٧:١١ ١٠٤:٩ و ١٥:
مرسل (مفعول) ٣٩:٢ ٥٥:٤٠ ٤٣:٤٣	مخاريق ٢٦:١١ ٣١:٤ ٥٦:٧
١٢:٨ ٥٥:	مخاطبة ٤١:٦
مرسلون ٤:٤ ٦:١٧ ٤٤:١٥	مخالف ١٠:٩ ١٥:١٣ ٩٤:٧
مرغب ٢٩:٣	مخالفون ٨:١٢ ٣١:١٦ ٣٤:١٠
مزعج ٤٣:١٢ ٤٤:٢	٤٤:١٠ ٨٨:٦
مزيل ٢٧:٥	مخبر ٣٧:٩
مزينة ٩٦:١١	مخبرون ٣٢:١
مسايفة ٢٨:١٦	مختلف ٤٣:١٠ ٤٤:١٤ ٦٦:١١
مسئلة ٧٩:٧	٦٩:٤ و ١١:٣ ٨٣:٣
مستأنف ٣٩:٤	مخرق ٩٨:١٧
مستحيل ٥٨:١٢	مخصوص ٢٣:١٥ ٤٧:٢ و ٥٤:٧
مستدل ٣٨:٩	مخلوق ١٢:١٦ ٣١:١١ ٦٥:٧ ٧٥:٩٩
مسترفي السمع من الجن ٥٣:٤-٥	١٠٥:٦
مستسر ٧٨:١٦	مخلوقات ٤:١
مستنقر ٤٠:١٥	مذ ٧٤:١٤ ٨٩:٢
مستقيم ٦٦:٥	المدعون للرسالة ٦٨:١٣

٥ و ٩ و ١٢ و ١٤ و ١٦ و ١:٥٢ و ٥٥	مستمر ٥:٦٦
١٣:٩٦	مسحور ١١ و ٣:٨٩ ٤٦:٨٥ ٤١٦:٧٩
معتبر ٢:٤٢ ٤١:٢٥	و ١٢ و ٣:٩٠ ٧ و ١٥ و ٤١٢:٩١
معتقد ١٢:٢٦	٢:٩٥
معجز ٩ و ٥ و ٤ و ٣ و ٢:٨ ٤٨:٦ ٤٦:٤	المسك ١٥:٧٥
١١ و ١٣ و ٤٥:٩ ٤١٠:١١ ٤١:١٣	مشاركة ١٤:٤٦
٤ و ١٥ و ٤٣:١٤ ٤٢:١٦ ٤١٠:١٧	مشاهد (فاعل) ٤٨:٧٥ ٤٩:٧٤ ٤١٢:١٨
٨ و ٧:٢٤ ٤٥:٢٣ ٤٤:١٩ ٤٩:١٨	١٠:١٠٤
٤٦ و ١:٣٤ ٤١٥:١١ ٤١:٢٩	مشاهد (مفعول) ٢:٤٤
٣٨ و ٤٥:٣٧ ٤٢:٣٦ ٤١٧:٣٥	مشاهدة ٥:٥١
٤١١ و ٤١٣:٤٥ ٤١:٤٧ ١١:١٣ و ١٣ و ٤١٧	مشاهدون (فاعل) ٨:٥٦
١:٤٩ ٤١٤ و ١٢ و ١١ و ٦ و ٥:٤٨	مشبه ١١:٩٤
٤٢ و ١٢:٥٥ ٤١٣ و ١:٥٧ ٤١٢ و ١	مشهر ١٦:١٢
٤١٥:٥٨ ٤١:٧٢ ١:٧ و ٩ و ١٧ و ٩٣	مشبهذ ١٢:٧٣
٤١ و ٢:٩٤ ٤ و ٥ و ١٠ و ١١	مشهدون ١٣:٧٧
معجزات ٤٥:٣ ٤١:٤ ٤١٢ و ١٥:٦ و ١٧	مشهوذ ٤:٥٨
٤١٨ و ٤٣:٧ ٩:١١ و ٤١٢ و ٤٩:١٥	مشهوذون ٦:٥٦
٣٨ و ٤٨ و ٤:٣٧ ٤٢:٣٥ ٤١٣:٢٠	مشيل ١٣:٧٣
٤١٣ و ٤١:٤٤ ٤١:٤٥ ٤٣:٤٦ ٤٦:٥٦	مشكل ١٣:٤
٩ و ١٢ و ٤٥:٥٧ ٤٥:٥٨ ٤٦:٥٩	مشهور ١٠:١٠١ ٤١٦:٩٨ ٤٧:٧٩
٤٩ و ٣:٧٣ ٤٤:٧١ ٤٤:٦٦ ٤٥:٦١	المشي على الماء ١٤:٧٣ ٤١٥:٢١
٤١٣:٧٦ ٤٩:٩٣ ٤١٢:٩٤ ٤٥:٩٨	مشي في الأسواق ١٥:٣٢
١٦:١٠٧	مصراع ١٤:٢٥ ٤١:١٥
معجم ٤٦:١٥ ١٣:٢٥ و ١٤	مصنفات ٦:١٢
معرفة ٤٩:٤ ٤١٣:٥ ٦:١٣ و ١٣	مصور ٩:١٠٦
٤٤:٤٠ ٤٩:٣٩ ٤٦:٣٣ ٤١٧:٢٢	مصوغ ١:١٠٧
١١:١٠٣ ٤٢:٦٠ ٤٨ و ٧:٥٠ ٤٢:٤٢	مضي ١٦:٨٥ ٤١٠:٧٤
معروف ٤٢:٧٥ ٤١٢:٧٦ ٤٥:٧٨ ٤٥:٩٥	مطالبة ٣:٩٦
٤١٣ و ٤١٢:٩٦ ٤١٦:٩٨ ٥:٩٩	مطبق ٦:٧٥
معصية ٨:٤٤	المعادي ٨:٩٥
معلوم ٤٧:٤٣ ٤١٠:٦٢ ٤١٠:٦٤ ٤١٠:٦٨	معارضة ٤١٤:٣٠ ٤١٣:١٩ ٤٢:١٥
١٢:٩٥ و ١٢	٧:٩٩ ٤٨:٩٥ ٤٢:٤٦
معنى ٣:٨ و ٩ و ١١ و ١٠:١١ و ١٢	المعاصي ١٨:١٠٣
٤١٢:١٢ و ٢:١٣ و ٤ و ١٣ و ١٥	متاد ٢:١٧ و ٤ و ٤٩ و ٥:٢٠ ٤٨ و ٢٣
٤١٧:٤٢ ٤١:٤٤ ١:٥٠ و ٨ و ١١	٤١٢ و ٤١١:٤٦ ٣:٥٠ و ١٠ و ٥١

مكتسب (فاعل) ٦:٦٤	٢:١٠٨ ٤:٧ و ٤:٨٠
مكتسب (مفعول) ٩:٣٨ ٩:١٣:٢٧	بمعنى واحد ٧-٦:٦٧
مكذب ١٣:١٥	معود (فاعل) ١٠ و ٦:٥١
مكذوبون ١٤:٤٢	معود (مفعول) ١٠ و ٧:٥١
مكرر ٦:٥١	معين (فاعل أعان) ١٠:٨٥
مكن ٨:٣٥	معين (مفعول عين) ٨:٥٤
مكلف ٢:٨١ ٤:٥٥:٣٨ ٩:١٠:١٨	مقارون ١١:٥٦
مكلفون ٤:٤٢ ٤:٣:٤١ ٩:١٦:١٧	مغمول ٩:٧٦
٩:١٠ ١٠:١٠٤ ٩:١٤ و ١١:٤٤	مغنيطس ٦:١٠١ ٩:١٤:١٠٠ ٩:٩ و ٨:٩٨
ملائكة ٤:١٦ و ١٥:٥٢ ٩:٧:٤١ ٩:٦:٨	مفارق ٧:٢٥ ٩:١٥ و ٤:٢٤ ٩:٢١:٢٣
٩:٥٣ ٢:٥٣ و ٧ و ٩:١٢ و ٧:٥٥ ٩:٨٠	و ٨:٦٠ ٩:٣:٣٤ ٩:١١:٣١ ٩:١٠
و ٩:١٠ ٩:١٠١ و ٨ و ٩:١٤ و ٣:١٠٢	مفعول ٣:٤٦
و ٨ و ٩:١١ و ٩:٨:١٠٣ ١٨:١٠٥	مقاصد ٤:٤٤
ملاذ الدنيا ٩-٥:٨١	مقام ١٤:٧٨
ملا ١٠:٧٦	المقت ١٢:٨٨
ملزم ٦:٣٩	المقتضي ١٢:٣٨
الملك (من الملائكة) ٩:٨٩ ٩:٩:٨٠ ٩:٧:٥٥	مقتضى الأدلة ٨-٧:١٣
٩:٧ ٩:١٠٢ ٩:١٠٤ ٧:١١ و ١٣ و ١٥	مقتضى اللغة ١٢-١١:١٣
٣:١٠٥	مقتضى المواضع ٥:١٣
الملكان (مثنى السابق) ٧:٨٠ و ١٠ و ٩:١٧	مقدم ٦:٣٢
٦:٨٢ و ١٢ و ١٣	مقدمات ٧:٤٠
الملكان (مثنى ملك مملوك) ٨:٨٢ ٩:٦ و ٥:٨٠	مقدور ٩:٣ و ١٠ و ٩:١٠ ٩:٢:١٠ ٩:١٤:١١
الملك (مصدر) ٨:٨٢	٩:١٢:٢٨ ٩:١٦:١٨ ٩:١١ و ٤ و ٣:١٢
الملك والتأمر ٦:٨٠	٩:٩:٥٨ ٩:١٣:٦١ ٩:٧:٦٢ ٩:١١:٦٨
ملكوت السماوات ١٠:١٤	٦:٧٣
الملل ١:٣٥	مقدورات ٩:١٠ ٩:٦:١١ ٩:١٢:١٨ ٢:١٨ و ٩:١٣
ملة الاسلام ١:٨٥	٩:١:٣٤ ٩:٣٥ و ٩:١٢ و ٩:١٧ و ٩:٤٥
ممارسة ٧:٥٤	٨:٤٦ و ١٠ و ٩:١٥:٥٤ ٩:٨:٦١ ٩:٦٧
منسج ١٦:٨٩ ٩:٨:٨١ ٩:٢:٥٢ ٩:١٦:٢٣	٩:١٦ ٩:٦:٦٨ ٩:٣:٦٩ ٩:٧:٧٢ ٩:١:٧٣
مخزوقون ١٦:٧٤	١٤:٩٥ ٩:٩:٨٨ ٩:١٧:٨٦
منوع ٩:٦٣ ٩:١:٤٦	مقر ١:٣٩
من دون السلطان ٧:٨٢	مقرون ١٢:١٠٣
من وراء الحجاب ١٠:٩٨	مقطوع ١٣:٨٤
مناجزة ١٠:٢٨	مقنع ١٦:٩٠ ٩:١٤:٨٦
	مكان ١٥:٧٢ ٩:٧:٦٩

ميل ١٢:٨٨	منافرة ٢:٢٨
الميت ١٢:٢٦ و ١٤ و ١٧ و ١٤:٤٧	مناقع ١٤:٨١
١١٦:٥١ و ١٥٠:٥٧ و ٢:٦٠ و ١١١:٧٤	المنافي ١٠:٩٢
٣:٩١ و ٤٤ و ٣:٧٨	منبه ٢:٤٤ و ١٤:٤٣
- ن -	المنتفي ٢:٣٣
	منحرفون ٦:٧
النار ١٦:١٠٤ و ١١:٩٩	منزلة ١١٢:٣٧ و ١٣:٤٠ و ١٠١:١ و ٤
فانجات ١٥:٦ و ٧:٥٦ و ١٢ و ١٤:٥٩	منع ١١:١٧ و ١٠:١٩ و ٤٥ و ١١١:٣٤
٦:٧٨	١٥:٧٢ و ١٣:٩٦ و ٤:٩٥ و ٩٩
الناس ١٤:١٨ و ١٣:١٩ و ٤٥:٢٢ و ٢٣	١٢ و ١١٧:١٠١ و ١١٦:١٠٢ و ١٠٣:٨
٤٨ و ٢٥:٨ و ١٠:٢٦ و ١٤ و ١٥:٢٩	و ١٣:١٠٥
٩:٣٠ و ١١ و ١٣ و ٣:٣٢ و ٤٧:٤٨	المنع ١٤:٩ و ١٢:١٧ و ٨:٢٠ و ٩٩ و ٣:٣٠
١٢:٥٢ و ١٣ و ١:٦٠ و ١٧:٧٣	١٢:٣٤ و ١١٥:٣٥ و ١١٨:٦٣
٣:٧٤ و ٥ و ٨:٧٦ و ١٠:٧٧ و ٨٠	١٢:٧٢ و ٦:٨١ و ١٠ و ١١٦:٩٦
١٠ و ١١ و ١:٨١ و ١٤ و ١٣:٨٢	١٠:١٠٣ و ١٠:١٠٠ و ٤٥:٩٧
٣:٨٣ و ٧ و ٣:٨٤ و ٥ و ٨ و ١١	منقسم ١٤:٦٤ و ١٥ و ٢:٦٥
١٦:٨٥ و ١٣:٩٧ و ١١١:١٠٢ و ١٠٣	منكر كرامات الأولياء من القدرية ٢:٥
١٠:١٠٥ و ٦	مهندم ٦:٧٥
الناسخ ١:٣٩ و ٢	موات ١٣:٦٩ و ١٤:٣٣
الناطق ١٧:٣٦	مواصفة ١٩:١٣
الناظر ٦:٩٢	مواضع ٨ و ٥:٧٦
النافع ٦:٤٣	مواضعة ٥:١٢
الثاني ١٠:٩٠ و ١٦:٩	الموت ١١١:٧٤ و ١٥:٣٩ و ١٣:٢٦
الناقض ٢:٥٣ و ٨ و ١٠ و ١١ و ١٤:٧٨	١٣:٨٩ و ١٢:٩١ و ٤٤:٩٣ و ٢:٩٥
ناقلون ١:٣٢	و ١٦ و ١١:٩٧ و ٦٧
نبوة ٢:٧ و ١٢:١٨ و ١٧:٣١ و ١٢:٣٧	موجب ١٤:١٠٧ و ١١:٤٤ و ١٣:٣٨
٣:٣٨ و ٦:٣٩ و ٧ و ٣:٤٠ و ١٣	موجب الحجة ٨:١٣
١٣:٤٢ و ١٦:٤٤ و ٤٤:٤٧ و ٤٥:٤٧	موجب اللغة ١١:١١ و ١٣:٤-٥ و ١٤
١٨:٦٧ و ١٠:٥٦ و ٦:٥٥ و ٤٤:٤٨	موجود ١٠:٤٠ و ١٢:٦٦ و ١٤:٨٥
٢:٧٢ و ٩:٩٤ و ١٦ و ١٧ و ٣:١٠٥	٢:٩٠
و ٨	موجودات ١١:٩٠ و ١٧:٩
نبوات ٨:٤ و ١٣	موضع ٤:٧٥ و ١٢ و ١٠:١٠٧
النبي (معنى عام) ١٣:١٥ و ١٥:١٦ و ٩:١٦	موضع الحجة ١٠:٢٨
١٨:١٧ و ١٥:٣٤ و ٦:٣٥ و ٢:٣٧	موضوع اللغة ٢:٩
	ميزانة ١٢:٢٩

نظم القرآن ٧:٢٦ ٤١٥:٢٢	٤١٥:٢٩ ٤٢:٤٠ ٤:٤٢ ٨ و ١٢
نظم القرآن وتأليفه ١١:١٤	٤١٦ و ٤٣:٤٣ ٤١٦ و ٤٤:٤٤ ٤٥:٤٥ ٤١٣:٤٥
نظم الكلام ١٨:٦ ٤:٢١ ٤:٢١ و ٥ و ٤٦ و ٢٣	٤١٤:٤٦ ٤١٤:٤٧ ٢ و ٣ و ٥ و ٥٨:٥٨
١٠	٤١٧ و ١٠:٩٣ ٤١١ و ٩:٩٤ ٥:٩٥ و ٤٧
نظوم ٨:٢٥	٤١٥:٩٦ ١٤:٩٦ و ١٧ و ٩٩:٩٨ ١٠٠:١٠٥
النظوم والأوزان ١٧:٢٢ ٤٥:١٥	٢:١٠٦
نفع ١٥:٢٦	نبيون ١٧:٦ ٤٤:٤
نقر ٧:٥٢	نثر ١٦ و ١٣:٢٥
النقر ٩:٨٥	النثر ١٠:١٥ و ٤٤ و ١٧:٢١ ٣:٢٦
النفس ١١٣:٢٧ ٤١:٤١ ٤٧:٤٨ ٤٦:٤٩ ١:٤٩	نجار (نوع) ١٠:٢٩
٤٢ و ٤١:٥٨ ٤١:٦٣ ٧:٦٣ و ٩ و ٨:٦٤ ١٥:٨	نجارة ٥:١٨
١٠:٧٨ ١١:١١ و ٣:٨١ ٥ و ٦ و ١٠ و ١٠	نجد ١٦:٩٥
١١:٨٢ ١٢:٨٥ ٢:٨٥ و ١٢ و ١٤ و ١٤	نجز ١:١٠٠
٤٩:٨٦ ١:٨٧ ١٩:٨٨ ١٥:٨٩	نحائز صحيحة ٦:٣٣
٢:٩٥	النحر ١١:٧٤
النفع ١٦ و ١٢:٨١	الندب ٢:٤١
النقل ٢:٤١	نزء ٩:٨٠
نفوس ٣:٤٤	نزل ٥:١٠٢ ١١:١٠١ ١٢:٩٩
نقى ٤:٩٩ ١٠:٦٢	نزول ٤:٥٣
نقصان ١:٧٢	نساء ١١:٥٤
نقض ٤٣:٤٤ ١٢:٤٥ ٤١:٤٣ ١١:٥٩	نساجة ٨:٦٨
١:١٠٠ ١٣:٩٨	نساك ١٠:٥٤
نقل ١٥ و ٣:٩٩	النصب ١٧:٤٢
النقل ١:٣٢ و ٥	النص ٦:٨٦ ١٢:٨٠ ١٦:٧٩
نقل أحكام الأشياء ١١:٣٩	نص الكتاب (القرآن) ١٠:٧٩
نقيض ٥:١٠	النطق ١٢:١٢ ٤١:٣٤ ١١:٣٤ و ١٥:٦٣
نهاية ١١:١٠٣ ٤٦:٩٦	١١:٨٨ ٩:٦٨
النهر ١٤:٧٥	نظر ١:٧٥
نهي ١٢:٨٠	النظر ٦:١٣ و ١٦ و ١٩:١٩ ٤٣:٢٥
النهي ١٤:٨٠	٤٣:٣٣ ٤:٣٨ و ٦ و ٧ و ٨ و ١١ و ١١
النوع ١٧:٧٥	٤٤:٨٥ ٤٥:٦٩ ١٣:١٣ و ٤ و ٤٣
النوم على الماء ٨:٢٧	١١:١٠٤
- ه -	النظم ١١:٢١ ٩٩:٢١ ١٧:٢٤ ٧:٢٥ و ١٤
الهدر ١:٥١	٣:٣٤ ١٠:٣٠ و ٦:٣٠
	نظم الشعر ٨:٦٨

١١:٣٣ منزل
 ١٥:٨١ هلاك
 ١١:٢٩ المقيم
 ٥:٩٩ هوان
 ١٢:٨٨ هوى
 — و —
 ١١:٤١ ٢٢:٤٢ ٢٢:٥٠ ٢٧:٦١ الواجب
 ١٧:١٠٥ ١٠ الواجد
 ١٧:٥١ ٨:١٧ واسطة
 ٦:٤١ الواضح
 ١٦:٩٨ ١٣:١٠٠ ١٦:٨٩
 ١٦:١٠٦ الوافر
 ٧:٧٥ رافق
 ٢:٨٤ رافق
 ١١:٢٢ ١٢:١٥ ١٤:٢٤ الواقع
 ٥:٩٤ ٢٣:٤٦
 ١٧:١٠٧ ١٦:١٧ ٩:٨٢ والله أعلم
 ٧:٦٧ على وتيرة واحدة
 ٨:٤ ١٣:١٤ ١٥:٥ ٨:٥ واجب
 ٩:٨ ١٥:٤ ١٠:٤ ١١:١١ ١٢:١٢ ١٣:١٥ ١٣:١٩ ١٢:٢١ ٨:١٤ ١٤:٢٤ ١٢:٢٥ ١٢:٢٩ ١٤:٤٠ ١٣:٤٢ ١٠:٤٤ ١٠:٤٩ ١٧:٥٢ ١٢:٥٣ ١٨:٥٤ ١١:٥٩ ١٢:٦٢ ١٥:٥٥ ١:٦٣ ٦:١١ ١١:٦٥ ١٤:٦٦ ١٠:٦٧ ٨:٧٢ ١٤:٦٩ ١٧:٩١ ١٠:٧٤ ١٥:٧٨ ١٤:٨٥ ١٣:٩٨ ١٠:١٠٣ ١٧:١٠٣ ١٠:١٠٥ ١٦:١٠٦ ١٣:٦٣ ٧:٦٣ ٩:١١ ١٤:١٥ ٨:٥
 ١٠:١٠١ ١٠:١٠٣ ١٧:١٠٣ ١٠:١٠٤ ١٣:١٠٨ ٢:١٠٨ ٧:٢٥ الوزن
 ١٣:١٣ ١٨:٣٣ ١٦:٣٦ ٩:٤٤ وصف
 ١٤:٥١ ١٦:٥٢ ١٠:٧٠ ٨:٨٦ ١٥:٨٤ الوصف
 ٣:٨ ٩:١١ ١٣:١١ ٩:١٣ ٧:٩ ١٠:١٢ ١٦:١٠ ١١:١١ ١٠:١٢ ١٢:١٢ ٣:١٣ ١٥:١١ ١١:٥١ ١٠:١٠٣ ١١:١٠٣ ١٠:١٠٥ ١٤:٨٩ وضع
 ١٧:٢٣ وضع الأدلة
 ٢:٣٢ وضع ما لا أصل له

الوقوف (في الماء) ١:٢٢ و ٦ و ٩	الوطء ١٢:٩٧ و ٦:٩٣ و ١٣:٨٩
الوقوف على ٩:٧٠	وفر اللوامي ٧-٦:٩٩ و ١٤:٩٨
وهم ٨:٥٦	وفقكم الله ٤:٨ و ١٦:٤٤ و ٥٠:٥٠ و ٦٦:٤٣
وهو (الله) أعلم ١٥:١٠٢ و ٩٢:٤٠ و ٩٠:٢٢	٢:٩٠
وهي ١٦:٤٣	الوقت ١١:١٣ و ٤٤:١٥ و ٦٩:١٧ و ٧٢:٤٤
- ي -	١٥:١٠٢ و ٩٦:٢٢ و ٧٥:٩٩
اليه ١١:٨٤ و ٨٣:١٦ و ٧٢:١٥ و ٦٨:٤٩	وقتاً ما ٥:٦٢ و ٦١:٦٦
و ١٣	وقتاً هذا ٣:٤٨
يسير ١٣:١٤ و ١٧:٤ و ١٥:٤ و ٢٣:٢٣	وقع ٤٧:٤٥ و ٢٢:٢٥ و ٢٤:٢٤ و ١٣:٢٣
١٧:٢٩ و ٢٧:٤٠ و ٢٦:٤٣ و ٢٤:١٥	٤٦:١٠ و ٥١:١١ و ١٢:١١ و ٥٣:١٠
١١:٩٨ و ٩٩:٧ و ٧٢:٤ و ٧١:٥٠	٥٤:١٦ و ٦٨:١١ و ٧١:١٣ و ٩٥:١٤
١٥:١٠٢	٤:٩٧
يمين ١٣:١٠٤	وقف على ٨:٨٥
اليوم ٥:٩٦ و ١٥:٦٢	الوقف في ١٤:٤
يوم الجمل ١٦:٨٢	وقف على ١٧:٩١
يوم القيامة ١٠:٤٨	وقوع ٤٢:٥١ و ٣٨:٥٠ و ١٨:٤٢ و ٩:٤٤
يوماً ما ١٣:٦٢	٥٧:٤٢ و ٥٨:١٣ و ١٧:٤٤ و ٦١:٤٤
يوم الترموك ١٦:٨٣	١٠ و ١٢ و ١٤:١٤ و ٦٩:١٤ و ٧٠:٥٠
	١٣:٩٦

أنجزت المطبعة الكاثوليكية ، في
بيروت ، طبع هذا الكتاب ، في
الثاني عشر من شهر تموز سنة ١٩٥٨

تصويحات

ص ٢٩ ، س ١٥ : اقرأ « ١٥ » مكان « ١٣ » (في الهامش)

ص ٤٠ ، س ٦ : اقرأ « الدعوى » مكان « الدعوى »

ص ٩٣ ، س ١٤ : اقرأ « وأسقم » مكان « وأسقم »

ويسرني أن أعبر هنا عن شكري وتقديري لإدارة المطبعة الكاثوليكية والعمال
المهرة الذين يعود إليهم الفضل في إخراج هذا الكتاب بصورته الحالية . باركهم الله
وإياي وجميع مطالعي هذا الكتاب !